

وَمِنْ عَظَمِ شَعَائِرِهَا مَنْعُ الْقُلُوبِ

اعلم انه كتاب لاجل اذليف فاضل المتين عالم عديم السبيل الامتني حكيم محمد لكريم حاد باوكر

۳۹

جہاد الایمان

حفظ الایمان

تیسویں بخش جناب مولانا مولوی حکیم محمد عبدالرحیم خاں دہلوی مفتی راجا ابوالخلف مصنف محمد

اَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ هَاجَرًا عَمْدًا نَبِيًّا كَرِيمًا
زَكَرَ الْمَطَارُ بِاهْتِمَامِ مُحَمَّدٍ الْفَقِيرِ طَبِيعًا

۱ صحت نامہ کتاب مستطاب جوہر الایقان فی حفظ الایمان +

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۴	۱۲	امام ابن مالک	۵	۱۳	ابن مالک	۶	۱۴	ابن مالک	۷	۱۵	ابن مالک
۹	۲۴	ابوکم و عثمان	۱۰	۲۵	ابوکم و عثمان	۱۱	۲۶	ابوکم و عثمان	۱۲	۲۷	ابوکم و عثمان
۱۳	۲۳	احمد بن حنبل	۱۴	۲۴	احمد بن حنبل	۱۵	۲۵	احمد بن حنبل	۱۶	۲۶	احمد بن حنبل
۱۷	۳۵	اپنے نفس جو کچھ	۱۸	۳۶	اپنے نفس جو کچھ	۱۹	۳۷	اپنے نفس جو کچھ	۲۰	۳۸	اپنے نفس جو کچھ
۲۱	۱	پس ہرم	۲۲	۲	پس ہرم	۲۳	۳	پس ہرم	۲۴	۴	پس ہرم
۲۵	۳	پس ہرم	۲۶	۴	پس ہرم	۲۷	۵	پس ہرم	۲۸	۶	پس ہرم
۲۹	۲۱	اللہ کے اور رسول	۳۰	۲۲	اللہ کے اور رسول	۳۱	۲۳	اللہ کے اور رسول	۳۲	۲۴	اللہ کے اور رسول
۳۳	۳۴	ظاہری نے اپنی	۳۴	۳۵	ظاہری نے اپنی	۳۵	۳۶	ظاہری نے اپنی	۳۶	۳۷	ظاہری نے اپنی
۳۷	۳۲	اصحاب محمد	۳۸	۳۳	اصحاب محمد	۳۹	۳۴	اصحاب محمد	۴۰	۳۵	اصحاب محمد
۴۱	۳۹	وفد	۴۲	۴۰	وفد	۴۳	۴۱	وفد	۴۴	۴۲	وفد
۴۵	۴۳	ان	۴۶	۴۴	ان	۴۷	۴۵	ان	۴۸	۴۶	ان
۴۹	۵۲	دبا	۵۰	۵۱	دبا	۵۱	۵۲	دبا	۵۲	۵۳	دبا
۵۳	۱۳	تربتہ	۵۴	۱۴	تربتہ	۵۵	۱۵	تربتہ	۵۶	۱۶	تربتہ
۵۷	۲۳	بالک	۵۸	۲۴	بالک	۵۹	۲۵	بالک	۶۰	۲۶	بالک
۶۱	۷	ازواجہ	۶۲	۸	ازواجہ	۶۳	۹	ازواجہ	۶۴	۱۰	ازواجہ
۶۵	۲۶	بد	۶۶	۲۷	بد	۶۷	۲۸	بد	۶۸	۲۹	بد
۶۹	۲۷	ثقل	۷۰	۲۸	ثقل	۷۱	۲۹	ثقل	۷۲	۳۰	ثقل
۷۳	۲۷	ثقل	۷۴	۲۸	ثقل	۷۵	۲۹	ثقل	۷۶	۳۰	ثقل
۷۷	۲۹	کہ باعث	۷۸	۳۰	کہ باعث	۷۹	۳۱	کہ باعث	۸۰	۳۲	کہ باعث
۸۱	۳۰	مطلحات	۸۲	۳۱	مطلحات	۸۳	۳۲	مطلحات	۸۴	۳۳	مطلحات
۸۵	۳۳	میں داخل ہوا	۸۶	۳۴	میں داخل ہوا	۸۷	۳۵	میں داخل ہوا	۸۸	۳۶	میں داخل ہوا
۸۹	۳۴	میں حکم	۹۰	۳۵	میں حکم	۹۱	۳۶	میں حکم	۹۲	۳۷	میں حکم
۹۳	۳۶	آئی	۹۴	۳۷	آئی	۹۵	۳۸	آئی	۹۶	۳۹	آئی
۹۷	۴۰	ہاتھ نہ لگے	۹۸	۴۱	ہاتھ نہ لگے	۹۹	۴۲	ہاتھ نہ لگے	۱۰۰	۴۳	ہاتھ نہ لگے
۱۰۱	۴۴	میں	۱۰۲	۴۵	میں	۱۰۳	۴۶	میں	۱۰۴	۴۷	میں
۱۰۵	۴۸	مردودین	۱۰۶	۴۹	مردودین	۱۰۷	۵۰	مردودین	۱۰۸	۵۱	مردودین
۱۰۹	۵۲	برعت	۱۱۰	۵۳	برعت	۱۱۱	۵۴	برعت	۱۱۲	۵۵	برعت

دفعہ ہوا کہ اس کتاب پر کوئی حاشیہ نہ لکھیں
 وغیرہ مثل
 مختلف میں
 مردودین
 برعت

سوانح عمری بطور ایجاز مختصر مولف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گزین ہر سانس سے کیسی کیسی صورتیں | روئے کس کے لئے کس کی کل انتم کیجئے

لے حضرات اس مجموعہ دین ایمان کے مولف فاضل اجل مولانا اچیل الغفر مولوی مفتی حکیم محمد عبد الکریم صاحب غفر اللہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری کے لکھنے کا باعث ہوا +
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیا چہ میں حضرت مولف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی باخبردی واقفیت حاصل ہوتی بنا، علیہ مناسب سمجھا گیا کہ کس قید احوال جناب مولف بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی قیام مدح کے والد ماجد کا نام حافظ عبد الوہاب تھا قوم شیخ فاروقی تھے دہلی آپکا دادا اور بچا تھا خانم بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۵ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چھٹی صدی ۶-
سمت اکبری ۳۰ میل شب قیامذہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف رخ فرمایا +
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی نگ تھا سر رتھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہین آتے جاتے تھے تو پر چھوٹا سا عامہ باندھا کرتے تھے ٹانگوں میں اکثر ڈھیلا یا بجامہ راکرتا تھا گھر میں دو بڑی ٹوپی مل وغیرہ کی اوڑھے رہا کرتے تھے +

آپ کے دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مرزا عبداللہ بیگ صاحب خوشنویس کے ہاں جو میرزا مرحوم کے بڑے شاگرد و
میں مشہور ہو گزرے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم
میرن صاحب ملوی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ملی میں مشہور طبیعے جبر خاں کے یہاں مکمل تھیں شاہی ملازم تھے +
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبد الرحیم صاحب جو سیکر خلیفہ تھے ہیں اند کم نوجوان موجود ہیں +
آپ فرمایا کرتے تھے کہ ظہری کی مسئلہ کہنا بینہ اپنی والد ماجد پر طعین اور تشاہد دہانی کی مشق بھی نہیں کی +
چونکہ مبدیہ فیاض طبیعت عذیبی چکے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت ہا کہ حسب لہ حضرت شیخ سعدی شیرازی
ع کسب الکن کہ عزیز چہاں شہی - علوم و فنون کی تحصیل پر کمر باندھ لیا اپنے عمر کے بڑے حصہ کو علمی تہ
صرف کیا اور ملی میں انہر وقت کے بڑے بڑے عالموں اور فضلوں کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قوت

اور راحت کی اور وہ مدد و علم و فضل آج نام ہی نام باقی رہ گئے ہیں حال کئے اور اپنی محنت اور مشقت کی لذت و نام و سرکار
 طب حکیم حسن بخش خانصفا عرف حکیم گوریاتھا میسر سی جدہ ملی من حضور سراج الدین و شاہ بابا کا حکیم و صابجا
 مرزا فخر الدین بہادر کی سرکار میں عہد طبابت پر مامور تھے حال کی وجہ تسمیہ اس گوریات کی ہے کہ حکیم صاحب
 ممدوح ہمیشہ سونہر کیو چھپا رکھتے تھے اور بجز آنکھ ناک کے آپکے چہرے سے کوئی عضو مرنی نہیں پتا تھا اسلی
 سے بگیمات اہل قلعہ اس نام سے آپکو یاد کیا کرتی تھیں اور شہر میں حکیم اور حنی و اک مشہور تھے ۔

پھر بعد انفرار تحصیل طب جناب مولوی حسنانے کچھ دنوں مطب حکیم نصر الدین خان رضا وصال خلف حکیم شہناز خان صاحب فرارقی تمیز ارشد جناب حکیم محمد شریف خان صاحب بلوچی کی خدمت میں کیا حکمت اور منطق کی کتابیں فاضل اجل حضرت مفتی صدر الدین احمد خان رضا آزرہ تخلص سے ملاحظہ کیں حدیث اور فقہ کو جناب مولوی شاہ محمد اسحاق صاحب المد مرقدہ کو حاصل فرمایا اور اکثر رسالے علوم و فنون متفرق کے متفرق طور پر دہلی میں کلام وقت سے دیکھے اور پڑھے چنانچہ علم معالی سے آگاہ تھے اوافق نکسیرین دستگاہ تھی ضرر کے بعض بعض قلد و اور بہت اور ہند سے براہر اور واقف تھے کسی قدر فارسی شعر گوئی کا بھی ذوق رکھتے ایک روز اپنا ایک نقیضہ فارسی کہا ہوا مجھ کو بھی دکھلایا تھا فارسی شریکی ترکیب اچھی تھی مگر اردو کا رنگ قدیم طرز کا تھا۔ وقت فرا کرتے تھے کہ دہلی میں ہنگام طالب علمی اچھے اچھے طالب علموں سے علمی حیثیت ہوا کرتا تھا اور اکثر علماء اور کلام میر امتحان لیا کرتے تھے اور خوب وکد ہوا کرتی تھی ایک روز امیر الدین خان صاحب نے (فارسی) کے معابجہ میں ایک سوال کیا اور میں نے اس کا جواب یا کہ حکیم صاحب نے اسکو سینہ فرمایا۔

ایک دفعہ عند الکالمہ راقم کے عموصیقا قبلہ حاجی حکیم محمد زکریا بیگ حسنا مدظلہ نے جناب مولو حفیصا کے علود
استعداد کے ثبوت میں فرمایا کہ غدری پہلے کبراؤ میں عربی کالج قائم ہوا اور جانین مدرسہ جناب مفتی محمد
صمد الدین خاں نصیر جوم مغفور سے خدمت کی آپ اپنے تلامذہ وغیرہ میں کوئی عالم ہکودین مفتی صاحب جناب لور
صاحب مولینا محمد نور احسن حسنا ساگر رشید حضرت مولوی محمد فضل حق حسنا دہلوی کو وہاں بھیجنے کے واسطے
تجویز فرمایا اور دونو حضرات کا امتحان لیا گیا۔

الْمَخْصَرَةُ تَكْمِيلُ تَحْصِيلِ رِیَاسَتِ بَلُغْتِھِ مِیں حَکِیمِ حَسَنِ خُش حَکِیْمِکے صَاحِبِزَادِ حَکِیمِ عَبدِالْحَقِّ حَسَنَکِی وَطَنِ سَیِّدِ عَہدِہٗ طِبَابَتِ پَرِامُورِ فَرَمَائے لُکے اَو تَحْقِیْنِ پَنڈِ مِیں رِس تِک لُکِ سِی رِیَاسَتِ مِیں ہِے عَزِزِکے بَعْدِ ہَا رِجُہٗ شِیو دَا نِگَھِ جِی سَکِیْنِہٗ اِشِی کَے عَہدِ مِیں ہِمَا شَہَرِ مَولَاوَرِ مِیں تَشْرِیْفِ لُکے اَو مَھِکَہٗ رَاجِا خَاسِ مِیں سَرِشَرِہٗ

عن محمد بن فضال عن حماد بن عمار عن
عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن
علي عن جابر بن عبد الله عن أبي
بكر بن عبد الله عن أبي بكر بن
محمد بن عبد الله عن أبي بكر بن
محمد بن عبد الله عن أبي بكر بن
محمد بن عبد الله عن أبي بكر بن

کا کام تفویض ہو گا مگر افسوس کہ ناقدردانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی جاننے والا نہیں تھا۔ ہمارا جو کچھ
مذہب ابھی ہمارا جد و جہاد سوانی منگل شکہ حبیباً بہادر (جی سی ایس آئی) آپس کی محنتی گری پر مامور فرما گئے
ابتداءً تعلیم سے انتہائی عزت رکھنے والے کتاب بینی کا نہایت شوق ہا میں نے اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی
ایسا ہوتا ہو گا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لٹکا ہوا ہو اور وہی ہوا اکثر صبح کے وقت در
کے واسطے طلباء شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پٹھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف
دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب منطق اور فقہ وغیرہ کی مولوی صاحب پوری تکمیل تحصیل کی
آپ بڑی نل نہاد سچی ساتھ ہر میر اور غریب چھوٹے کو درس دیتے تھے اور سپرہ یہ کہ بے شائبہ مفاد
و طمع دنیوی خالصاً و مخلصاً سرگرم افادہ دیتے۔

یہ بے پردائی خدا داد تھی کچھ اس کے ہوا بندی یا گرم بازاری کی منتانتھا اور سی ستغنا کے باعث درسی بھول
ادنیٰ سی چوک میں تلامذہ پر ناراض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت و بغض کی ہوا پاس
ہو کر بھی نہیں بکلی تہی گویا اس شر کے مصداق تھی یہ آزادہ دہون اور مراسلہ کل ہرگز کسی سے
عداوت نہیں مجھے۔

زیادہ ملنا جلتا خلا و ملا پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی آپکی آمد و رفت تھی
بھی گاہے اسے تعلی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔
میں نے آپکو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا مگر فیضیون کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر
معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں مشہور ہیں۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں آپکی تالیفات موجود ہے چنانچہ بحران کے بیان
میں ایک بہت بڑی کتاب بھی تھی (تسلیمت زاویدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔

یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین ملاحظہ فرما
اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرمنشی زیدین علی صاحبان
سلسلہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ انکے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے
بہت معقول دیئے۔

اسی طور بہت میں تشریح الافلاک کی شرح اردو کی۔ بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب

تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں۔
 مینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم نام کی تاریخیں بھی نکال کر ہر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں
 اور انشاء اللہ تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھوں گا۔
 آخر کار بقول شاعر ۵ لائی حیات آئے قضا لیچلی چلے + اپنی خوشی نہ آئے نہ اپنی خوشی چلے +
 جناب مولویضانے بعارضۂ تپ ۱۳۷۷ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ ذی الحجہ ۱۳۷۸ ہجری
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۹۵۸ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائدار سے عالم
 جاودانی کو انتقال فرمایا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون ۵

آپ کی برآں تربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت یبار
------------------------	--------------------------

آپکا جس وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جنازہ لیکر چلے ہیں اس وقت ابرسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے
 لباس ماتمی پہن کھا تھا اور کھپورین پڑ رہی تھیں یعنی اشک غم کھانکھوں گے گر رہے تھے جنازہ کے ساتھ
 دفن و آدمی کے قریب فوس ہزار فوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے +
 شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیڈل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے تکیے میں
 جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم مر سیمہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے
 موزون کئے تھے وہ نظر یادگار یہاں نیز درج کیئے جاتے ہیں۔ وہو ہذا ۵

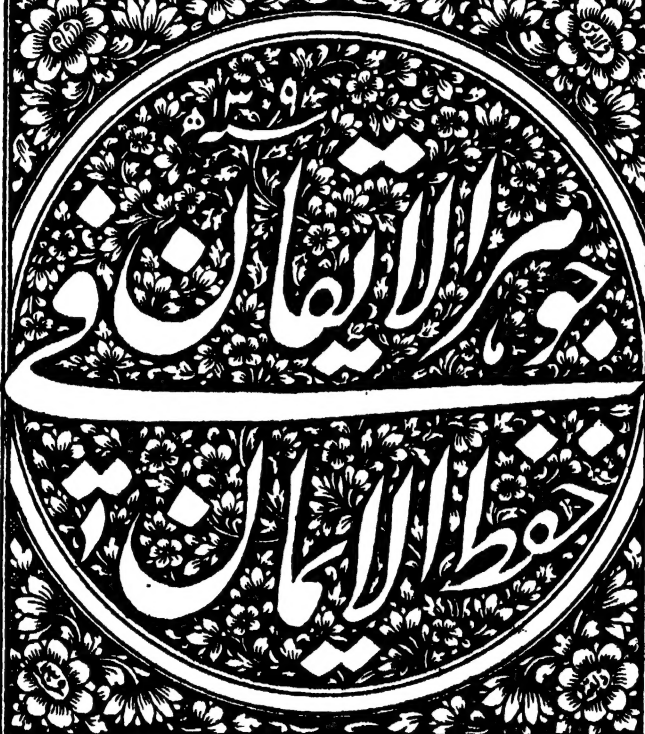
سدا صراے وہ جنت النخلد کو	مرے تھے جو استاد جہد الکرم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار فوس و لال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا محمد و مناکے شکر لیس
 امرکا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مغفرت گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود
 منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے
 گئے اور یہ عہدہ مغفرت گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرود +

محروہ احقر محمد رحیم اللہم حفظہ من اشرو الضر خلفہ
 حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوچی ملازم
 قدیم راج الورقہ

وَنِعْظُمُ الشَّعَائِرَ فَاتَّقُوا لِقَائُ

امیر المومنین کا کتب خانہ اقلیہ فاضل الدین عالم عدیم السہو بلا مفتی حکیم محمد عبدالکریم حساد بلوچی



بسمیج و خوشی جناب مولانا مولوی حکیم محمد عبدالرحیم حساد بلوچی مفتی ریاست اور غلط مصنف محمد

اکمل المتعارف ہذا قرآن عند ربک کریم
درک المطارد باہتمام محمد الغفار طبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالى عن جميع سماء
 النقص في صفاته وذاته - فسيما ن ذى الملك والمملوك الذى تنزه عن
 الوالد والمولود وتصار بذاته واجب الوجود - تعالى فى احديته عن العداق
 عز فى عظمتة ان ينحصرة الحمد - تقدس ان تحيط بعظمته العلوم - وان
 تدرى كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خرميته - اشهد ان لا
 اله الا الله وحده لا شريك له المتعالى عن الحصر واحالة العبارات والمقدمات
 ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمدا صلى الله عليه وسلم
 رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبدل الكمال والداية قائد
 المرسلين وخاتم النبیین سيد الاولين والاخرين وشفييع المذنبين و
 المرسلين صاحب لواء الحمد والمقام المحمود مفتاح خزانة الجود والوجود قائل
 او تبيت جوامع الكلم واتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع
 بالجواب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدوق بما نزل به الروح الامين
 على قلبه الانخم صلى الله عليه وعلى له بدل الدجى واصحابه بنجم الهدى جميع
 انباة من الصالحاء والعلماء اما بعد جوكره ايك عرصه سے ہندوستان میں حکومت
 اسلام نے یہی تھی اس سبب سے بعض لوگوں نے موقع پا کر باغوائے شیطان عقائد مذہب باطلہ

(خوارج و فواجب کہ ہر معصیت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہانت
 انبیاء و صلحا انکا شعار ہے) تقریر پٹ کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ حوام کو تیز نہوئی
 نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بند و بست انکا بہ مانعت و تخرجہ کرتا شدہ شدہ ایک فریق کا عقیدہ
 ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو عین توحید اور اتباع سنت جاننے
 لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مدار و عطف گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن
 اور چند مسائل بار و وفقہ پر ہو گیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث
 کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے
 ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر و عظیم اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی
 اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں
 بیان کر سکتے اور آیات ناخ و اور منسوخ کا تو کیا ذکر ہے گریہات میں وعظ کہتے پھرتے ہیں
 اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر اپنے قیاس اور
 اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلا
 تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مجتہد نے فلاں کتاب میں اس حدیث
 سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء
 اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے وقت
 میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے احزاب اور حدیث کی
 تدوین اور بناء مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت
 ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھ کر ہاتھ میں لیکر یا رمل
 پر رکھ کر پڑھتے تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت
 صلعم اور صحابہ رض نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے
 والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ کہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت
 صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں

رکھائے ہیں غلطی سے حلال خدا حرام اور عبادت خدا ضلالت ہو غرض یہ طریقہ وعظ کا
 مثل پر زادوں کے معاش کا ذریعہ مقرر کیا ہے کہ جو کوئی دعوت کرے یا کچھ نذرانہ دے وعظ کہتے
 ہیں اپنی استعداد کو نہیں دیکھتے کہ ہم اس قابل ہیں یا نہیں اور مسائل تو حید اور عقائد جو بیان کرتے
 ہیں کہاں سے کرتے ہیں آیا صحیح ہیں یا غلط ہیں۔ غرض مقصود دعوت کھانی اور نذرانہ ہوتا ہے اگال
 اس زمانہ کے داغظون نے اپنی معاش طلب کرنے کا نام وعظ رکھا ہے اور بعض نے مسجدوں یا
 مدرسوں میں بیٹھ کر فتویٰ لکھنے کو اپنا ذریعہ معاش کا کیا اور مالِ کفوتہ اور خیرات کھاتے ہیں باوجود
 قدرت حاصل کرنے معاش کے اپنی محنت اور کسب سے۔ اور یہ نہیں جانتے کہ طلبِ حلال فرض ہے
 اور آیاتِ الہی کو اس میں قلیل دینا پر بیجا حرام ہے۔ دخل ہوتے ہیں اس آیت کے حکم میں
 وَكَيْفَ تَرْزُقُونَ بَابَاكُمُ اللَّهُ تَعَالَى قَلِيلًا غرض مزدوری وغیرہ جو حلال ہے اُسکو عیب سمجھتے
 ہیں اور خیرات اور صدقات کا مال یا اجرت وعظ کو کہ حرام مطلق ہے اپنی معاش مقرر کی ہے
 اور حالِ استعداد یہ ہے کہ سوائے اُردو کے عربی زبان مطلق نہیں سمجھتے ہیں اور عقیدہ اہل سنت
 و جماعت سے خبر نہیں۔ تمام عقائد و خارج اور ظاہر یہ کہ بیان کرتے ہیں اور ایسے غلط مسائل
 بے اصل کہتے ہیں کہ جنکا کہیں تہ نہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ فاتحہ دینے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے اور
 واسطے دعا کے جو فاتحہ میں ہاتھ اٹھاتے ہیں یہ بدعت سیئہ ہے کہ کہیں کوئی اسکا قائل نہیں ہوگا
 اس طرح مردوں کی فاتحہ دلانے کو اور زیارت قبور والدین وغیرہ کو بروز معین بدعت سیئہ کہتے ہیں
 واسطے تخصیص یوم کے فاتحہ اور زیارت میں اگرچہ حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے من زاد قبل بویہ او احدہما فی کل جمعۃ غفرلہ وکتب بیل مگر تحقیق اس وقت نہیں جو کچھ جی میں
 ہے کہتے ہیں ایک قاعدہ اپنے دل سے مقرر کیا ہے کہ جو کچھ کہیے غیر خدا صلعم کے وقت میں نہیں ہوا شبت
 ضلالت ہے اس پر صد مسائل کو خلافِ ائمہ دین حرام کہتے ہیں غرض ایسے کاموں کو شرک اور بدعت کہتے ہیں
 کہ کہیں فقہاء نے انکو حرام اور شرک اس طرح نہیں لکھا بلکہ فعل پر حکم شرک بے عقیدہ کے مذہب خارجہ کا ہے
 اگرچہ بعض مسائل کو بشرائط فقہاء نے حرام اور مکروہ لکھا ہے اور بعض افعال کو بشرط اعتقاد شرک کہا ہے مگر
 عموماً جیسے یہ نادان لوگ کہتے ہیں کہیں فقہ میں نہیں پایا جاتا اور اگر حوالہ فقہ دیجئے تو کہتے ہیں کہ فقہ خود
 بدعت ہے مسائل قیاسی ہے اصل میں یہ انکار قیاس مذہب ظاہر یہ ہے کہ اول موجد اسکا داؤد ابن علی

یہ طریقہ عبادتِ خدا کی تہ
 پروردگار تعالیٰ
 غلطی سے حلال خدا حرام اور عبادت خدا ضلالت ہو غرض یہ طریقہ وعظ کا
 ابھی حالِ استعداد یہ ہے کہ سوائے اُردو کے عربی زبان مطلق نہیں سمجھتے ہیں اور عقیدہ اہل سنت
 و جماعت سے خبر نہیں۔ تمام عقائد و خارج اور ظاہر یہ کہ بیان کرتے ہیں اور ایسے غلط مسائل
 بے اصل کہتے ہیں کہ جنکا کہیں تہ نہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ فاتحہ دینے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے اور
 واسطے دعا کے جو فاتحہ میں ہاتھ اٹھاتے ہیں یہ بدعت سیئہ ہے کہ کہیں کوئی اسکا قائل نہیں ہوگا
 اس طرح مردوں کی فاتحہ دلانے کو اور زیارت قبور والدین وغیرہ کو بروز معین بدعت سیئہ کہتے ہیں
 واسطے تخصیص یوم کے فاتحہ اور زیارت میں اگرچہ حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے من زاد قبل بویہ او احدہما فی کل جمعۃ غفرلہ وکتب بیل مگر تحقیق اس وقت نہیں جو کچھ جی میں
 ہے کہتے ہیں ایک قاعدہ اپنے دل سے مقرر کیا ہے کہ جو کچھ کہیے غیر خدا صلعم کے وقت میں نہیں ہوا شبت
 ضلالت ہے اس پر صد مسائل کو خلافِ ائمہ دین حرام کہتے ہیں غرض ایسے کاموں کو شرک اور بدعت کہتے ہیں
 کہ کہیں فقہاء نے انکو حرام اور شرک اس طرح نہیں لکھا بلکہ فعل پر حکم شرک بے عقیدہ کے مذہب خارجہ کا ہے
 اگرچہ بعض مسائل کو بشرائط فقہاء نے حرام اور مکروہ لکھا ہے اور بعض افعال کو بشرط اعتقاد شرک کہا ہے مگر
 عموماً جیسے یہ نادان لوگ کہتے ہیں کہیں فقہ میں نہیں پایا جاتا اور اگر حوالہ فقہ دیجئے تو کہتے ہیں کہ فقہ خود
 بدعت ہے مسائل قیاسی ہے اصل میں یہ انکار قیاس مذہب ظاہر یہ ہے کہ اول موجد اسکا داؤد ابن علی

اصہبانی تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر ہر طرف سے نفرت اور
سزائیں اس قدر ہوئی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن جلیجی اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے نکلویا
اور بغداد میں حبس آیا امام احمد حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے
لکھے گئے سنہ دو سو ستر میں بجال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن خرم ظاہری حکومت بنی عباس میں
پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلائی گئیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ
چار سو چھپن میں مرا اور اسکے رد میں حافظ السجدی قطب الدین چلیجی اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری
نے رسالہ لکھا اور اسکی فطیلان ظاہر کین اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اُس پر حکم ضلالت
لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ مرامیر کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں
اس نے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں بعد اسکے سنہ شمس پانچ میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا
ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین
بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں موجود
ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد عثمان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اسکے عقیدہ
باطل کو رد کیا اور اسے گرفتار کر کے مدرسہ کا ملیہ مصر میں لیکے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور
مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف
اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کرے گناہ گرا ہے ہو گا پھر تحقیر اولیاء اللہ اور توسل بنی الرحمۃ میں گشتگو
ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ اہانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل بنی الرحمۃ متغیر
علیہ علمائے امت ہے منکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور
ربائی بابائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم بادشاہی
جلدی ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری
ہونیکے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں کابل
کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جس نے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اسی طرح عبد اللہ
سجدی اگرچہ دعویٰ منبلی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی جناب کتاب
اور اہل بیت رسول اشعلین اور دیگر صلحا سے مومنین کی کرنی شروع کی اور گستاخی عربین

تقبل سادات اور غارتگری کرنے لگا بادشاہ اسلام نے استیصال کی کمان سے اس کے کیا اور یہاں
ہندوستان میں سبب نہونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں تھا ناخاندہ اپنی فروغ معاش
اور حصول جاہ کے لئے حقیقہ باطلہ مبتدعین سابقین سے برخلاف اہل سنت جو چاہتا ہے کہتا ہے
اور عقائد عوام الناس کے خواب کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اسکے
جیسے علماء حرمین نے تحقیق کی ہے سن بارہ سو تانے میں اردو زبان میں واسطی ہدایت عوام
کے لکھے ہیں اگر کوئی مصلح اپنے ابتداء پر نہ ہو اور چشم انصاف اور طلب حق کے مطالعہ کرے تو شاید
راہ یاب ہو و ما علینا الا البلاغ المبین - واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم
تصحیح بخاری میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے دربارہ نجد کے کہ فرمایا یوسف بن خذاصلی اللہ علیہ وسلم
هناك الزلزال والفتن وبها يطلع قرن الشيطان مصداق اس حدیث کا کہتے ہیں کہ
عبدالوہاب نجدی کے جو سلطنت ترکی میں بد نظمی واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے سنہ
بارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سرداروں کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میر
ہونا خلیفہ کا واجب ہے واسطی اقامت جمعہ اور عیدین اور حدود اور قصاص اور داورسی مظلومان
کے اور سلطان روم نقطہ برائے نام ہے اسکا نام خطبہ میں جھوٹ پڑھا حرام ہے کہ سب کو
اپنے اوپر حاکم کر داور اسکی اطاعت کرو۔ سب نے اُسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور اُسکا نام خطبہ
میں بمقام نجد وغیرہ پڑھا گیا اور اطراف وجوانب نجد میں اُسی کی طرف سے قاضی اور نائب
اور عامل مقرر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب
معتزلہ اور خوارج اور ظاہریہ اور بعض اپنی طبیعت سے لگا لگا اپنی رائے کے موافق انکو مدلل بآیات
وا حدیث کیا اور ایک کتاب بنائی بعد اُسکے بیٹے محمد نام نے اُس میں ایک مقدمہ اور ملایا
اور اُسکو مفصل آراستہ کر کے اُسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اس میں دو باب کئے ایک رد شرک
اور دوسرا بدعت میں اور خلاصہ اُسکا یہ کہ جو کام متعلق بہ تعظیم و تکریم انبیاء اور اولیاء تھے
برکت حاصل کر نیکی آمار متبرکہ انکے سے سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گویا فصل
مقیم اس مذہب کی اہانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء ہے اور روضۃ اقدس سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
نام منہم اکبر رکھا اور یہ ساری تدبیریں تھیں کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول تعظیم

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور اہل بیت کرام اور تعظیم حرمین جاتی رہے اور آمادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد
ہو جائیں پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی عجب
سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے
حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اکیس میں
بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے شریف سے واسطے
جمعیت لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصع شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور
غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور
سب کو بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف
مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہل
میں کیا اور تمام شریف و وسادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے و فرار رہے خضندہ کوئی گھر نہ
معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقابر تہرکہ اور آثار صحابہ اور اہل بیت
مثل مسجد امام ابن مالک وغیرہ تمام مہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہالیان مدینہ کیا اور
قصہ ڈھانے روئے مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اسکو منہم اکبر کہتے تھے مگر سنا ہے
کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہونچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اژدہا سے عظیم نکلا
کہ اسکی گرمی سانس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی مستعفن ہو گئی تھیں کہ
نوبت غسل اور کفن اور دفن کی نہ پہونچی بہارِ دقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد
طے مراتب جو رستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف
ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی
اور کربلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جدہ پر بسبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور
ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و سو تیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام
سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و متع نجد نوک بالکل کیا اور تمام حساب غارت کر ڈالنے
چھین کر حرمین میں اپنی جگہ پہونچایا اور دیگر اموال تجارت مدعیان رعایا کے سپرد کیا اور باقی
مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہالیان حرمین تقسیم کیا اور ان میں

اور آثار تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر دیے تھے حکم دیا اور کچھ شیعوں نے یہ کہ مذہب وہابیہ بنا دین میں اختیار کیا تھا اور غارتگری ہوال مسلمانانِ اُسٹرف کے کرتے تھے بنام ابراہیم پاشا حکم واسطے ہتھیار اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمود خان عبدالعزیز خان اُنکے بیٹے نے بتا کہ تمام حجاز و مدین اور شام سے ہتھیار ان نجدیوں کا کیا کہ سب طبع حکم سلام ہوئے اور اس مذہب جدید کی توبہ کی اور کچھ لوگ مغرور اطراف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کی تقیہ کیا اور علماء کے لئے رد اس کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی صنبلی کا لکھا کہ مشہور رہا یہ اولیٰ علیہ السلام اور کہتے ہیں کہ جب وہابیوں نے بدسلطنت مکہ معظمہ پر جب جمع کیا ان لوگوں کو جنہوں نے مہر اُنکے کفر پر کی تھی تو مقتدا اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب سے حکم کیا انہوں نے کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک یا اہل البیت اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ نجد لاگلی اس حصر میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ مدین مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ مدین ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُنے بڑھکر ہیں کہ وہ پکارنیکو غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور جب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہاں احوال کثیر تھے منظور نظر تھی اور اُنکے لئے کوئی تدبیر سوائے اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا و بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حریم قلوب حوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور نہیب حریم ہوں اسلئے یہ بہانہ کفر و شرک ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جن سے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر علماء اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار ہوں اور حوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

۲۰
علاء الدین
نجدی

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اہل ایمان اور واجبات سے بھی اتصال کرنا شروع کیا اسلئے کہ محبت الہی
 دلیل محبت الہی ہے اور محبت الہی فرض ہے جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ
 حُبًّا لِلَّهِ یعنی جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب پر غالب رکھتے ہیں محبت خدا کو اور قُلْ إِنْ كُنْتُمْ
 أَبَاءُكُمْ وَآخِوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ ذَاتُ اقْتِرَابٍ فَمَتَىٰ هِيَ وَتَجَارَةٌ
 تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرْكُوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْحِجَابُ
 فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بندہ جب تک خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست نہ رکھے تب
 تک اسکا ایمان درست نہیں ہے اور پوچھا صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ایمان کیا چیز
 ہے فرمایا کہ بندہ خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست رکھے اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ جب تک بندہ خدا اور رسول کو اہل اور عیال اور ذوال مال اور تمام خلق سے زیادہ دوست نہ
 رکھے تب تک ایماندار نہیں اور ایک اعرابی نے پوچھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ قیامت کب ہوگی
 آپ نے فرمایا کہ اسدن کے لئے تو نے کیا رکھا ہے اُس نے عرض کیا کہ نماز اور روزہ تو میں بہت رکھتا
 نہیں ہوں لیکن خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوں فرمایا کہ قیامت کو تو اُسکے ساتھ ہوگا جسے
 دوست رکھتا ہے اور یہ دعا مانور ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ
 اَحْبَبَكَ وَحُبَّ مَا يَقْرَبُنِي لِي حُبُّكَ وَاجْعَلْ حُبَّكَ اَجِبَ اِلَيَّ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ غُرْكَرَا
 چاہئے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم طلب کرتے تھے محبت دوستانہ خدا کی اور محبت اُس چیز کی کہ خدا
 سے ملاوے اور یہ لوگ متفر کرتے ہیں لوگوں کو محبت انبیاء اور صلحا سے اور ظاہر کرتے ہیں اُس میں
 کفر اور بدعت ضلالت ناحق اور جھوٹ جیسا کہ آگے بیان ہوگا اور ایسے ہی وارد ہیں حدیثیں
 صحیح محبت اور عظمت اہل بیت میں۔ اول قرآن شریف میں ہے قُلْ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا
 اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى کہ محبت رشتہ داران رسول مقبول میں مقصود ہے اور بخاری اور مسلم میں
 ہے کہ جناب امام حسن رضی اللہ عنہ تھے کہندے پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ کہتے تھے اللّٰهُمَّ
 اِنِّى اَحِبُّهُ فَاَحِبَّهُ وَاَحِبَّ مَنْ يَحِبُّهُ یعنی میں دوست رکھتا ہوں اسکو یا الہی تو بھی دوست رکھ
 اسکو اور دوست رکھ اسکو جو اس سے دوستی رکھے پس جب مابنی صلی اللہ علیہ وسلم مقبول ہے تو دوست
 جناب امام حسن و محبوب خدا ہیں۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اَحِبُّوا اللّٰهَ لِمَا

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

جو کہدہ ماہ کی سرکاری زمینیں ہے لہذا ان کو اس کے متعلق پانچواں لکھنؤ کی کمیٹی نے ۱۲

اور علیہ السلام نے بعد نزول ان آیات اور فرمائے ان احادیث کے محبت
 اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور تاہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اتفاق علماء کفر ہے خواہ
 صریحاً ہو یا ضمناً اور التزاماً یا اشارتاً اور کنایتاً اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی
 انکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ فلا یطہرو
 علی غیبہ احد الا من ارضی من رسول یعنی نہیں مطلع ہوتا اور پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول
 کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا اور کیا اور تفسیر غریب نہیں لکھا ہے اور حدیث علت علم
 الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پھلوں کا وان اللہ ذی الحی لا یدر فی الاشیء شائئاً
 و معارفہ یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس دیکھی میں نے تمام مشرق اور مغرب اُسکی
 گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے وہ
 ذوی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع و اول مشفع و ادرو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے
 اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک ہونیکا حال
 یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے و تبت بمفاتیح خراش
 الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں کہ عطیت الکذین الاحمر والابيض اور معنی
 ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو حوصلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت
 مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں یہ کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی
 چشم بداندیش کہ برکنہ باد عیب نماید ہنرش در نظر مگر جب فصل مقوم اس مذہب کے اور مذہب
 سے تو ہن اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے اہانت کے جو اصل ہے ایمانی اور ضلالت
 کی ہے نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہو کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ
 ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے
 اُسکے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت مسلم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے
 کہ حضرت عمرؓ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

اور علیہ السلام نے بعد نزول ان آیات اور فرمائے ان احادیث کے محبت
 اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور تاہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اتفاق علماء کفر ہے خواہ
 صریحاً ہو یا ضمناً اور التزاماً یا اشارتاً اور کنایتاً اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی
 انکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ فلا یطہرو
 علی غیبہ احد الا من ارضی من رسول یعنی نہیں مطلع ہوتا اور پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول
 کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا اور کیا اور تفسیر غریب نہیں لکھا ہے اور حدیث علت علم
 الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پھلوں کا وان اللہ ذی الحی لا یدر فی الاشیء شائئاً
 و معارفہ یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس دیکھی میں نے تمام مشرق اور مغرب اُسکی
 گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے وہ
 ذوی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع و اول مشفع و ادرو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے
 اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک ہونیکا حال
 یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے و تبت بمفاتیح خراش
 الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں کہ عطیت الکذین الاحمر والابيض اور معنی
 ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو حوصلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت
 مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں یہ کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی
 چشم بداندیش کہ برکنہ باد عیب نماید ہنرش در نظر مگر جب فصل مقوم اس مذہب کے اور مذہب
 سے تو ہن اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے اہانت کے جو اصل ہے ایمانی اور ضلالت
 کی ہے نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہو کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ
 ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے
 اُسکے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت مسلم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے
 کہ حضرت عمرؓ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

راہنما صحیح
کتاب الفرائض
جلد اول
صفحہ ۱۳۸

راغنا کی جگہ راغنا زبان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راغنا کہتے تھے اور جو غرض کافروں کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مانعت بجز اسکے کہ ایک شبہ اہانت کا قول کافروں سے کہ راغنا سے راغنا اور کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو مانعت ہوئی کہ تم راغنا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی نسبت منع فرمایا اور کافروں کو خطاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجودیکہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیوں کر زیبا ہیں اگر غور کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی کرتے ہیں کہ ضرب الغلام اہانتہ المولیٰ مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَیْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ يَأْتُكَ الْأَعْدَاءُ وَیَحْمِلُونَ فِي الْأَسْوَاقِ کِیْسِیَ بَاتِیْنِ وَاقِعِی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اَنْظُرْ کِیْفَ ضَرَبْنَا لَكَ الْاَمْثَالَ ضَلُّوا طے چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنًا اور اشارہ اور التزائمًا وغیرہ سب پر سہر کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کفر لازم آتا ہے چنانچہ بعض آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرف مال و جاہ پر مغرور نہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم **وَاَنْذِرْ عَشِیْرَتَكَ الْاَقْبَیْنِ** کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے ڈرایا تو ابوہریرہؓ نے کہا تباہ کیا اسکے جواب میں سورہ تبت ید الابی لہب نازل ہوئی اور جب کفار نے بعد وفات حضرت طیب اور طاهر صاحبزادوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تبرکھا اسکے جواب میں فرمایا **اِنَّ شَأْنِیْکَ لَمْ یُوْثَقْ** اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت سجدہ کریگے تو انکی گردن پر پاؤں رکھو نگا اور گردن کا ٹونگا اور ناز سے مانع آیا اسکے واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا **لَکِنْ لَوْ نِیْنَتْہُ لَنَسْفَعْنَا بِالنَّاصِیَةِ نَاصِیَۃً کَاذِبَۃً خَاطِیۃً ط** اور جنگ بدر میں عبداللہ بن مسعودؓ اسکا سر کاٹ کر مال پیشانی کے پکر کر کھینچے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رستی باندھ کر مقتل سے کھینچے ہوئے ایک گنوے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اُس جاہل نے کہ میری مجلس کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ **فَلِیْکُمْ نَکَادِیۃٌ سَنَدِلُحُ الزَّبَانِیۃُ** اور اسطرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید بن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو بخون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس لھنوں سے یاد فرمایا **اَحْلَا فِیْ تَحْمِیْنِ هَآؤُا مَشَآءُ بَیْمِیْنِ**

راہنما صحیح
کتاب الفرائض
جلد اول
صفحہ ۱۳۸
میت نہیں
والا جو طے
پھر اجنبی کرنا
کام ہے انکی
سے راغنا
گمراہ بدو
بیچہ بنام

بہاؤ الدین صاحب نے فرمایا کہ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے آپ کو خدا کا رسول کہے اور اس کا دعویٰ کرے اور اس کے پیروں میں سے کسی ایک کو مار دے تو اس کا بدلہ دینا واجب ہے۔

مَنْ سَأَلَ لِحَايَةِ مُحَمَّدٍ أَتَى عَمَلًا بَعْدَ ذَلِكَ رَنِيْمًا وَبِحَقِّهَا كَيْدًا سَنَسِبَهُ عَلَى الْحَقِّ طَوَّعًا وَجَبًا
 برہمین یہ فرمایا کہ اس کی ناک پر زخم نمٹھیر آیا اور اچھا نہوا اسی زخم سے مکہ میں مرا پس جب
 حق تعالیٰ نے براہِ عدل مودیان رسول اللہ صلعم کو ایک بدی کے بدلے دس میں پکڑا لہذا جو
 لوگ کہ محبت رسول اللہ صلعم اور خدمت آنحضرت میں مصروف رہے ہیں ایک نیکی کا دس
 گنا انعام ملیگا اسی سبب سے حدیث شریف میں آیا ہے مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 عَشْرًا اور اس خاکپاے امت رسول ثقلین کو یوں القا ہوتا ہے کہ ہر بدی کا بدلہ برابر اور نیکی
 کا دس حصہ زیادہ ہے کہ جَنْ آءِ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا - وَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
 أَثْمَانِهَا فرمایا ہے مگر طعن اور تحقیر انبیاء اور صلحا کے باب میں ہر بدی کا بدلہ دس گنا ہے اسلئے کہ
 غیرت الہی مقتضی اسکو نہیں ہے کہ کوئی اس کے رسولوں اور دوستوں سے بطعن اور اہانت پیش آئے
 کہ اہانت رسولوں اور دوستوں خدا کی اہانت الہی ہے کہ کافر کہتی ہے اور اس قسم کی اور بھی
 آتین ہیں کہ جیسے اہانت اور تحقیر کا کلمہ مونہہ سے نکالنا سزا ب ہمارا اسی جگہ سے فقہانے
 لکھا ہے کہ استہزاء اور اتخاف بانبیاء علیہم السلام کفر ہے۔ مرتد اور واجب اہل ہے جو حرکت
 کرے جیسا کہ صنی شرح کنز اور درر غرین ہے مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّمَ يَكْفُرُ فَيَقْتُلُ حَتَّى
 وَلَا يَقْبَلَ تَرْتِبَةً اصلاً اور تارخانیہ میں بھی من عاب نبیاً بشئ او لم یرض بسنة نبی من
 المرسلین فقد کفر فمن قال لرجل اطلق راسک و اقلع اظفارک فان هذا سنة رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلك الرجل لا فعل و انکان سنة فقد کفر اور اس
 ہی درمخار میں ہے کہ یقتل ولا یقبل توبته ومن شک فی کفره فقد کفر و کذلک الاستغفار
 والا استغفابه علیہ السلاہ اور اس ہی تحفۃ الاخیار اور غرہ الانظار اور منہج النفاہ اور اسالہ الیز
 میں ہے اور شفا میں لکھا ہے کہ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّمَ او عَابَهُ او اَلْحَقَّ بِهِ نَقْصًا فِی نَفْسِهِ او سَبَّه
 او دینہ او خصلتہ او عرضہ او تشبہ بشئ علی طریق الارزاء علیہ او التصغیر بشانہ
 فہر سَاب و الحکموفیہ القتل او طلی ماسیہ شرح وقایہ میں ہے قد اجتمعت الامة علی ان
 استغفاف نبی من الانبیاء کفر سراء فعلہ فاعل ذلك استغفارا لہ فعلہ معتقل الحرة
 و لیس باین العلماء خلاف فیہ اور نوادر الفتاویٰ میں ہے ہر کہ پیغمبر سے راجع نقص

کبریا اور نہین
 قبول ہوتی ہے
 کسی باطل سے
 جس کی طرف
 کسی کو رسول
 میں سے ہوگا کافر
 ہو پس اگر کہا ایک
 آدمی نے دوسرے آدمی
 سے کہ تُو کافر ہے
 اور کافر نہ ہو
 پس اس کی طرف
 کی ہے اور اس سے
 ایک ایسا لفظ ہے
 سنت ہو چکا کافر
 ہوا

استغفار و توبہ اور اس میں سے نقصان نہیں آتا

بہاؤ الدین صاحب نے فرمایا کہ اس کا ترجمہ یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنے آپ کو خدا کا رسول کہے اور اس کا دعویٰ کرے اور اس کے پیروں میں سے کسی ایک کو مار دے تو اس کا بدلہ دینا واجب ہے۔

۱۵

یاد کند اگر چه اندک بود کافر شود لان تعظیمهم اصل کبیر من الاصول فی الدین اور علی بن
 کعبہ سے من علیہ علیہ السلام بشیء ما جرى لله علیه من البلاء والمحنة واستحقه
 علیه السلام ببعض لعوارض للبشرية الجاثرة والمعهودة لديه فهو سب له حکم القتل
 ولا توبة له وهذا كله اجماع من العلماء من لدن الصحابة هلم جبال ذلك مآلک و
 اللیت واحمل واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضى قول ابی بکر ومثله قال ابن
 التوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف نے کہ اگر بولا کوئی کہ بنی صلعم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو
 آورد و بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلعم یقتل ولا
 توبة له اور اسی علی بن مرثیہ نے من قال هزم النبی صلعم فی بعض غزواته یستأب فان تاب
 فیهما ولا قتل لانه انتقص شأنه اور اشباہ انظار میں سے لا تقهر ردة السکران الا الردة
 بسب النبی صلعم فانه یقتل ولا یغنی عنه - اور اب لوگ بخیر سب بات کے کہ حسین اہانت
 لکھے اور محبت زائل ہو تو خریف مانی آیا قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات
 کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جنہ غمخت انبیا اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہو اور دونوں
 میں عوام کے محبت پیدا ہو لکھی جاتی ہیں اگر چه آپ کی مرح و ثنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے
 یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپ کے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ
 مداح ہو دوسرے کا کیا رتبہ کہ اسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور
 نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
 کو منحصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلعم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اُرْكَفِي رَسُولِ اللَّهِ اُسْوَةً حَسَنَةً
 اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈورے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
 معتمد کا مثل و نمونہ اور وسیعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَآكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمُوا لَكَ قُضَا
 سُبْحَانَكَ لَا يَجِدُوا فِيْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا یعنی تم سے
 تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کریں تمکو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
 حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کریں اسکو بخوشی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

اور علی بن کعبہ سے من علیہ علیہ السلام بشیء ما جرى لله علیه من البلاء والمحنة واستحقه علیه السلام ببعض لعوارض للبشرية الجاثرة والمعهودة لديه فهو سب له حکم القتل ولا توبة له وهذا كله اجماع من العلماء من لدن الصحابة هلم جبال ذلك مآلک و اللیت واحمل واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضى قول ابی بکر ومثله قال ابن التوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسف نے کہ اگر بولا کوئی کہ بنی صلعم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو آورد و بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلعم یقتل ولا توبة له اور اسی علی بن مرثیہ نے من قال هزم النبی صلعم فی بعض غزواته یستأب فان تاب فیهما ولا قتل لانه انتقص شأنه اور اشباہ انظار میں سے لا تقهر ردة السکران الا الردة بسب النبی صلعم فانه یقتل ولا یغنی عنه - اور اب لوگ بخیر سب بات کے کہ حسین اہانت لکھے اور محبت زائل ہو تو خریف مانی آیا قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جنہ غمخت انبیا اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہو اور دونوں میں عوام کے محبت پیدا ہو لکھی جاتی ہیں اگر چه آپ کی مرح و ثنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپ کے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ مداح ہو دوسرے کا کیا رتبہ کہ اسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت کو منحصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلعم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے - قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اُرْكَفِي رَسُولِ اللَّهِ اُسْوَةً حَسَنَةً اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈورے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور معتمد کا مثل و نمونہ اور وسیعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَآكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكُمُوا لَكَ قُضَا سُبْحَانَكَ لَا يَجِدُوا فِيْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا یعنی تم سے تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کریں تمکو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کریں اسکو بخوشی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول سمجھے اور اللہ کے رسول نہ ہو تو اس کی لعنت ہو اور اگر وہ اللہ کے رسول ہو تو اس کی تعریف ہو۔
 ۱۴

فرمایا ہے وَادِّ قَالُوا اللَّهُمَّ هَذَا هُوَ الرَّسُولُ الَّذِي كُنَّا نَسْتَعْجِلُ بِكَ إِلَيْنَا لِنَمْلِكُ فِي دِينِهِ وَإِيمَانِهِ لِنَكُونَ مِنَ الْمُهْتَبِينَ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ حَكِيمٌ
 اے خدا اگر یہ دین سچ ہے تو ہم پر تیرا آسمان سے یا عذاب کر دے یا ناک اور نہیں ہے اس کے عذاب کر
 اُپر اور تو انہیں موجود ہوا ب و یحییٰ کہ کفر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور نیکم اپنے رسول کی منظور
 ہے کہ ان کے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا۔ یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مقصدین اور
 عزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ ان کے پاس سے یا ان کے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب
 نکرین سبب ان کی عزت کے ہر کاروں اور دھند و یونکا کیارتہ ہے اور فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَقْعُدُوا مَوَاقِفَ اللَّهِ وَلَكُمْ فِيهَا نِعْمَةٌ وَلِتُكُونَ مِنَ الْغَاثِبِينَ
 والونہ آگے بڑھو خدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور ڈرو خدا سے تحقیق اس دستا
 دیکھتا ہے۔ اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا
 لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْطُوا أَعْمَالَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اے ایمان والونہ
 بلند کرو اور اپنی آواز رسول خدا صلعم پر اور نہ پکارو مانند پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سدا و نا بوا
 ہو جاوین محل تمہارے سبب ادبی کے اور تم بے خبر ہو ان الَّذِينَ يَخْضَوْنَ أَصْوَاتَهُمْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّفَقَةِ لِيُسْهِرُوا لَكُمْ أَصْوَاتَهُمْ
 یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آوازیں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آرا لیا
 اس نے ان کے دلون کو واسطے پر ہر گاری کے اور ان کے لئے مغفرت ہے اور نیک بڑا پس جو لوگ کہ
 واسطے تعظیم رسالت اقا و اب کے پیغمبر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے ان کے لئے وعدہ
 مغفرت اور عطا ہے اجر عظیم کا فرمایا۔ اور تعظیم واجب ہے حیاء و مینا فی الجاری ان عمر رضی قال لرجلین
 من اهل الطائف لو كنتم من اهل البلد لا وجعناكم اضر باقرضان اصواتكما في مسجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعن ابی بكر الصديق رضی قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا
 لا ميتا۔ وروى عن عائشة رضی انها كانت تسمع صوت وتديون تد والسمار يغرب في بعض
 البدور المطيفة بمسجد النبي صلعم فترسل اليهم لا تزدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على
 على رضی معراجی بابہ الا بالما صعر ترقيا لذلک وتاد با معه ولما ناظر ابو جعفر بالکافی

(یعنی چنانچہ صفحہ ۱۴) میں لکھا کہ دستِ نبویؐ کو مس کرنا مکروہ ہے اور اگر کسی نے اس کو مس کر لیا تو اس کی مغفرت ہے۔
 ۱۴

میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول سمجھے اور اللہ کے رسول نہ ہو تو اس کی لعنت ہو اور اگر وہ اللہ کے رسول ہو تو اس کی تعریف ہو۔
 ۱۴

مسجد النبی صلیم فقال تلك يا امير المؤمنين اترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعلى
ادب قوما لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي وان حرمته ميتة كحرمته حيا فاستكان
له ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلیم فقال
لم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك الى يوم القيمة بل استقبله و
استشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولما نصموا اذ ظلموا انفسهم جاؤا الخ لهذا
پہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور ادب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل
ہیں بظاہر ان کے جو بے ادبانہ پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ ان کے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے
میں ان کے لئے بڑا دُور ناک میں درآئے الحجر انت الکنہم لا یعقلون ولو انہم صابروا
تخربوا انفسہم لکان خیرا لہم یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تجھ کو مجھوں میں سے وہ اکثر بیوقوف
ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو ان کی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے ان کے یہ تعلیم ادب سے خدا کی
طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک
وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ
يَا كُلُّ الطَّعَامِ وَيَسْئَلُنِي فِي السُّؤَالِ - لَئِذَا نُزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ أَوْ
يُلْقِي إِلَيْهِ كَذِبٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا جُلُودًا
مُتَحَوِّلَةً أُنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا اور کہا کہ اگر
نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ
کیون نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ ان میں سے کھاتا اور کھاٹا مالوں کے تم پیروی نہیں کرتے
مگر ایک تم کجادہ کئے ہوئے کی پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تجھ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں
راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کا فرد نکلا مگر جب
متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے تبریح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا
ضمنایا الترانما عدا ہو خواہ ہو اخیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
كَانَ جَيْتُكَ الرَّسُولُ فَقَدْ تَمَّ الْبَيْتُ بِكَ نَحْوُ نَكْوُ صَدَقَةٌ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَلْهَمُهُ فَإِنْ
لَمْ تَجِدْ وَأَنْفَانَ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ یعنی اے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور ادب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل ہیں بظاہر ان کے جو بے ادبانہ پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ ان کے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے میں ان کے لئے بڑا دُور ناک میں درآئے الحجر انت الکنہم لا یعقلون ولو انہم صابروا تخربوا انفسہم لکان خیرا لہم یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تجھ کو مجھوں میں سے وہ اکثر بیوقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو ان کی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے ان کے یہ تعلیم ادب سے خدا کی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَا كُلُّ الطَّعَامِ وَيَسْئَلُنِي فِي السُّؤَالِ - لَئِذَا نُزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ أَوْ يُلْقِي إِلَيْهِ كَذِبٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا جُلُودًا مُتَحَوِّلَةً أُنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا اور کہا کہ اگر نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیون نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ ان میں سے کھاتا اور کھاٹا مالوں کے تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک تم کجادہ کئے ہوئے کی پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تجھ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کا فرد نکلا مگر جب متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے تبریح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا ضمنایا الترانما عدا ہو خواہ ہو اخیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كَانَ جَيْتُكَ الرَّسُولُ فَقَدْ تَمَّ الْبَيْتُ بِكَ نَحْوُ نَكْوُ صَدَقَةٌ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَلْهَمُهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ وَأَنْفَانَ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ یعنی اے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

دو پہلے اُس سے یہ بہتر ہے تمہارے لئے اور پاکیزہ بات اور اگر نپاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بہت
 واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ بھی فرضیت کی موقوف ہوئی و لَوْ
 أَنفَعَا ذُظْلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاؤُكُمْ فَاسْتَعْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
 اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۝ اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفوس پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش
 جاتے خدا سے اور بخشش مانگنا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کرنا والا اور رحیم
 اور وَصَلْ عَلَيْهِمُوَا صَلَواتُكَ وَسَلِّمْ لَّهُمْ طَلَبِ رَحْمَتِ كَرُوا سَطْلُكَ اُنْكَ سَطْلُ طَلَبِ رَحْمَتِ تیری
 موجب تسکین ہے واسطے اُن کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جب نماز پڑھی
 قبر مرأة سودا پر کہ مسجد میں جا رہی تھی ان ہذا القبور حملوة ظلمة علی اهلها وان الله
 ينودها لهم يصلون فی یعنی تاریک میں قبر میں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اور
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار پیش صلحا موجب
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب اُن کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں کہ فرماتے
 اور صل علیہم کہتے یہ روئے منکرون پر جو کہتے ہیں کہ خدا سبکی سنتا ہے بزرگوں کی کیا حاجت ہے
 البتہ سنا ہے مگر قبولیت جو انبیا اور صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب
 سے پیش بزرگان اور شاہد متبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ
 لوگ میرا رحمت الہی اور جو لوگ کبر کرتے تھے دعا جانے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اُن کے لئے
 فرمایا وَاذْقِلْ لَهُمْ تَعَالُوا يَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُ وُسْطَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصْدُقُونَ
 قُلُوبُهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ اور جب کہا جاتا ہے انکو اُو طلب مغفرت کرے رسول واسطے تمہارے سلائے
 ہیں اور دیکھا تو نے کہ رکتے ہیں اور کبر کرتے ہیں اور یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْجُدُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۝ اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے رسول
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پکارتے
 یہ تعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
 يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَازَةً وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا ۝ وَاذْ
 طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ۝ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ

فَلْيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ اے ایمان والو مت جاؤ بنی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تو مکہ کو داخل
کھانے گئے اور نہ منتظر ہو پکنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہوا و جب کھا چاکو نکل آو۔ مت لو
مزے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے نبی کو پس وہ شرماتا ہے تم سے کہ کچھ نہیں
کہتا اب یہ سقدر تعلیم آداب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی صلعم ہے وَالَّذِينَ
يُؤْتُونَ دُونَ رِسْوَالِ اللَّهِ لِحَمْلِ عَذَابِ الْيَوْمِ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو
انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ لا تُوذُوْنِي فِي عَاشَتِهِ اور انہوں
نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفت حکم الہی پر
منحصر نہیں کسی طرح اذیت دے داخل اس آیت میں ہے اور کہیں فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ
يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ یعنی جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں
نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا انکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَمِيَّتْ اِذْ دَمِيَّتْ
وَالَكِنَّ اللَّهَ رَحِيٌّ اور تو نے نہیں بھینکے وہ کنکر حسب وقت بھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے بھینکے تھے
اور کہیں اظہار عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطائے درجات عالی کے دارین میں
يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا اور اٹھائیکا تجھ کو تیرا رب مقام محمود میں کہ وہ بامقام شفاعت
گیر ہے یا مقام وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ
الْكُوْنُزُطَ مِمَّنْ عَظَمَاءِ اَيُّهَا تَجْهَوْنَ حَوْضَ كَوْثَرٍ اِكْثَرُ اَمْتٍ وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضَاهُ
اور عنقریب عطا فرمائیکا تجھ کو رب تیرا قدر عطا کہ تو راضی ہو جاوے گا وَلَاحِزَّةٌ خَلِيْلُكَ مِنْ
الْاَوْلٰى اور البتہ دار آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا بہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے
سے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا لِّاَلِيْعِزِّكَ اللَّهُ مَا نَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا نَأْخُطُ وَ
نِيْمٌ نِّعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيْزًا یعنی فتح
مکرم دی مہنے تجھ کو فتح طاہر تاکہ بخشش گنج ہم تیرے لٹا ہ اگلے پچھلے سب اور پوری کر نیکی اپنی نعمت تجھ پر
اور دکھائیں گے تجھ کو صراط مستقیم اور مدد کریں گے تیری مدد عزت کی اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝
وَلَدَخْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ کیا نہیں کھولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرار الہی

کے اور کیا نہیں بلند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِي عَظِيمٌ بیشک تو اوپر خلقِ بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے نہ شہد کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ آپ کی برکت سے خدا کا نام اس امت پر سر موقوف ہوا ہے پس کفار بھی بسبب اس کے عذاب سے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں تسلی خاطر جنابِ رسالتِ مسلم کے بہ زبرد تو بیچ کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَعْصِلْ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهِ فَاِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْنٰى مِمَّا تَحْتَقِقُ دشمن تیرا وہی ہے دم کٹا وَمَا اَنْتَ بِمَنْعَةٍ رَّبِّكَ يَجْتَنِبُ ۝ وَاِنَّ لَكَ لَآخِرَ اَعْيُنٍ مُّسَوِّمٍ یعنی کافر جو تجھ کو دیکھتا ہے کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں آپ کی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاؤْكُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ وَعِزُّوْا عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رُوْفٌ الرَّحِيْمُ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گراں ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔ اب دیکھو رُوْف اور رحیم سا وحشی! میں ہے اور نودودہ نام الہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں بالموافق کے ساتھ نبیِ مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت آپ کی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَّسُوْلِهِ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَكِنَّ لِّلْكَافِرِيْنَ يَعْلَمُوْنَ تَحْقِيقَ حَزْرَتِ وَاَسْطٰ اللہ کے ہے اور اس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسولِ مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابلِ سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کر رہا ہے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَّسُوْلًا شَآهِدًا عَلَيْكُمْ وَهَمَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْ فِرْعَوْنَ رَّسُوْلًا فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ وَآخِذًاۙ بِنِيعَةٍ ۝ یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول کو وہ حالِ تفسیرِ بیا بھیجا تھا طرفِ فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اس کو وبال میں پس اس طرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے تفسیر کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا اَلْمَس عَلٰی اَمْوَالِنَا وَاشْدَ عَلٰی قُلُوْبِنَا لَمَّا اٰمَنُوْا حَتّٰی يَرُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ دَعْوًا لِّتُؤْمِنُوْا

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ قحط کہ سبب آپ کے دعائے بد کے واقع ہوا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُسْلِمِينَ
 عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ
 شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَدْ دَاعِیْنَا اِلَی اللّٰهِ بِاَذْنِهِ وَمِیْرَاجًا مُنِیْنًا اے نبی بھیجا ہے
 تجھ کو شاہد امت پر کہ تیری عرض و معروض انکی نیابت میں مقبول ہے ہماری جناب میں اور خوشی
 سنائے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن آور کہ میں ڈرایا ہے لوگوں
 کو اپنی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ
 تُنْكَرُوْا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِ اَبْدَ اِهْ نَہیں لائے تھے تم کو کہ اذیت دو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کہمیں فَلْيَحْذَرِ الَّذِیْنَ یُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِہٖ اِنَّ
 تُصِیْبُوْهُمْ فِئْسَۃٌ اَوْ یُصِیْبُوْهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ چاہئے کہ خوف کریں نافرمانی کرنے والے حکم رسول
 کی یہ کہ جو بچے انکو فتنہ یا عذاب دردناک النَّبِیُّ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَزْوَاجُہُمْ
 اَمْوَالُہُمْ اور نبی صلعم اولی ترہیں اعتبار میں انکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی
 حقور کریں کہ یہ رتبہ ہر کاروں اور عہد و ریونکا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی اس طرح کہ وَلَا تُخْسَبَنَّ اللّٰهُ تَخَلُفَ وَعْدِہٖ
 رُسُلُہٗ اِنَّہٗ لَمَنَّانٌ کہ اللہ کو خلاف کریگا اسناد و وعدہ رسولوں سے۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہیں اس
 طرح وَاِنْ یُکَذِّبُوْکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلُہُمْ سَجَآءُ تَقَعُّ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ
 وَاِلَّا یُذَبِّرُوْا لَکِنَّا بَ الْاٰیٰتِ الْمُنِیْبِیْنَ یعنی اگر تجھکو جھٹلاتے ہیں تو غم نہ کر کہ تجھے پہلے رسولوں کو بھی
 جھٹلا چکے ہیں۔ اور کہیں اس طرح فرماتے ہیں فَاسْأَلْنٰہُمَا الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیَّ
 الْاَوَّلٰی الَّذِیْ یُحِیْلُ وَنَہْ مَکْنُوْا بِاَعْنََدُہُمْ فَاِتَوٰذِرْہُ وَاِلَّا یُحِیْلُ ابغقریب لکھیں گے ہم رحمت
 اور مغفرت کو واسطے تا بعد از ان نبی امی کے کہ باتے ہیں اُسکو لکھا ہوا توریت اور انجیل میں اور
 کہیں تقویت فرماتے ہیں اپنے نبی کی اس طرح یا اَیُّهَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰهُ وَمَنْ اَتَعَلَکَ مِنْ
 الْمُؤْمِنِیْنَ اے نبی کفایت کرتا ہے تجھکو خدا اور جو تابع ہیں تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تجھ کو۔ وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَیْہُمْ وَلَا تَاْکُ فِیْ ضَلٰتِہُمْ فَمَا یُکْمِرُوْنَ ذُنُوْبُہُمْ کَمَا اُنْظَرُوْنَ تَکْدُلُ ہوا انکے فریب سے وَلَا یُحِیْزُکُمْ

الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنُحْشَرْنَ لَهُمْ وَلَكِنَّ شَيْئًا نَّعْمَلُ كَرِهْتَ
ہیں کفر میں تھمتیق نہ ضرر پہنچا سکیں گے تجھ کو کچھ اور کہ میں بند و بست فرمایا ہے امور خانگی کا اور تاؤ
فرمائی ازواج مطہرات کی توجانین کہ کس قدر عنایت الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حال پر مبذول
ہے اِنْ تَطَاهَرْ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ
بَعْدَ ذَلِكَ طَهَارٌ عَسَىٰ رَبُّهُ اِنْ طَلَّقَكَ اَنْ يُبَدِّلَكَ اَوْ اَجَا خَيْرًا مِنْكَ یعنی اگر تم کو
غلبہ کر دے گی اُس پس خدا کا راز ہے اُس کا اور جبریل اور میکائیل اور فرشتے بعد اسکے مددگار ہیں۔
اگر طلاق دے گا تم کو تو عنقریب رب اُس کا بدلہ دے گا بیویاں اُس کو بہتر۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے اپنے
ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو شریک فرمایا ہے۔ غرض اس
قسم کی تفصیلات اور تسلیوں سے تمام قرآن بھر ہوا ہے۔ اس طرح احادیث صحیحہ میں ہے جیسے
صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَنَا الْكَزَّالُ الْبَيْتُ بَعْدًا اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَقْرَعُ
بَابَ الْجَنَّةِ اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ اٰدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَاَوَّلُ شَافِعٍ
وَاَوَّلُ مُشْفَعٍ یعنی امت میری سب نبیوں سے زیادہ ہوگی اور پہلے دروازہ جنت میں کھلوں گا
اور میں سردار اولاد آدم ہوں دن قیامت کے اور پہلے قبر سے اٹھوں گا اور سب پہلے میں شفاعت
کر دوں گا اور سب پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ فضیلت
دی گئی ہے مجھے نبیوں پر چھ چیز میں اعطيت جامع الكل ونصرت بالعب واحلت لي
الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الي الخلق كافة وختم لي النبوة
یعنی عطا کیا گیا ہوں میں جامع کلمات اور فتح دیا گیا ساتھ حب کے اور حلال ہوا مال غنیمت واسطے
میرے اور کی گئی زمین مسجد اور پاک کنندہ واسطے میرے اور بھیجا گیا میں طرف تمام خلقت کے او
ختم ہوئی مجھ پر نبوت اور نبی مسلموں میں ہے اعطيت الشفاعة وبلغنا انا نائم رايتني او تليت
بعفا يتبع خراش الارض فوضعت يدي يعني دیا گیا میں شفاعت اور میں سوتا تھا کہ دیکھا میں نے
کہ دیا گیا میں کنجیان خزانوں زمین کی پس رکھی گئیں میرے ہاتھ میں اور صحیح مسلم میں ہے ان
الله ذوى لى الارض فرائت مشارقتها ومعاربها وان امتى سبيلهم ملكها ذوى لى منها و
اعطيت اللذين الاحمر والابيض تخفين الله لى ميثى كى مجھ پر زمین پس دیکھا میں نے مشرق و

اور مغربوں اُسکے کو اور البتہ امت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور دنیا میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولا فخر وما من نبی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حبیب لله ولا فخر وانا اکرمالا ولین و الاخرین ولا فخر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی نبی آدم اور سوا اسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب گلوں اور پچھلوں کا اور نہیں کہتا تکبر سے۔ داری میں ہے وانا قائد المرسلین ولا فخر وان الله وعدنی فی امتی واجادهم من ثلاث لا یعصم بسنة ولا یستأصلهم عد وولا یجمعهم علی الضلالة وانا اول الناس خروجا اذا بعثوا ومستشفعهم اذا حبسوا وانا مبشرهم اذا یثسوا للکرامة والمفاتیح یومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکرمالا وادم علی ربی یطوف علی الف خادم کا نصیب بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولوں کا اور نہیں کہتا فخر سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بجایا انکو تین باتوں سے ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو قحط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑ سے کھو دیگا انکو دشمن تیسرے یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر ابھی پر اور میں سب سے پہلے نکلوں گا جب اُٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت کرنے والا ہوں گا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی سناؤں گا لوگوں کو جب امید ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں بزرگتر اولاد آدم ہوں گا خدا کے نزدیک دُورین گئے ہزار خادم میرے روبرو گویا کہ وہ سفید موتی ہیں مادر۔ اور ترمذی میں ہے اکسی حلة من حل الجنة ثم اقوم عن عین العرش لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیرى واذاکان یوم القيمة کنت امام النبیین وصاحب شفاعتہم ولا فخر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا جو رنگا میں لباس حلہ ہائے جنت سے پھر کھڑا ہوں گا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائق سے کہ کھڑا ہو اُس جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہوں گا میں امام نبیوں کا اور شفاعت کرنے والا انکی اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تمس النار

مسلمانانی اولای من رانی بینی نہ چھوگی اگر کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُس نے مجھ کو یاد کیا اُسکو جس نے مجھے
دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ
علی الارض ہر ہنا کھڑا ہنا فاما کات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مسلم یعنی یہ
جگہ مرنے والا شخص کی اور یہ جگہ مرنے والا کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ
مرا کوئی خیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔
اور ابی وقاص رضی سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نو دائیں اور بائیں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام
کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں اسکو طاق ہے کہ تمام لکھ سکے۔
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ سارے تین سیرا بجو کا تھا اور سالن ایک ہنڈیا میں کہ تھو کا اپنے
اُس آٹے میں اور سالن میں بھی اور دھائے برکت کی اور کھاروٹی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق
کی لڑائی میں کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کھنے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔
اور اس طرح پرفراخی دعوت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اس طرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے
جب ہاتھ پیالہ پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات میں چنانچہ
کشش باران میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہلک لمال و جلع العیال پس مجھ رہا
اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بدلی کے اٹھے اور ہفتہ بھر بارہ مینہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی
نے کہا کہ مکانات منہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مینہ کے برسے ہم پر نہ برسے اُس وقت دھوپ
نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں
کے انبیا اور صلحا سے۔ پھر اُسے کیونکر طلب عائد کیا جائے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا
کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اس طرح درخت کی لکڑی کو جب واسطے ادائے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو اگر
تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رواہ الترمذی
اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہ تک بھی ایسی باتیں
ہوئی ہیں جیسے روشن ہونا عصا اُسیدا بن حنفیہ اور عباد بن اشتر کا اور زیادہ ہوتے جانا طعام حضرت
ابوبکر صدیق رضی کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھوکے تھے رستہ

شکر کا زمین روم میں پھر ڈھونڈتے پھرتے تھے لشکر کو کہ شیر لاپس کہا سفینہ نے کہ اے شیر میں ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہون اور حال میرا ایسا ایسا ہے پس پیش آیا خیر واسطے اُنکے دم ہلاتا ہوا اور چالپوسی کرتا ہوا کھڑا ہوا پہلے میں اور پھر نچایا لشکر تک رواہ فی شرح السنۃ - اور حضرت عمرؓ نے خطبہ میں پکارا یا ساری الجبل اور وہاں لشکر والوں نے سنا - رواہ البیہقی - اور جو کوئی کسی مسلمان کے اللہ کے واسطے محبت رکھے اُسکے لئے فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ جانتے ہو تم کو نسا کا دم خدا کے نزدیک بہت بہتر ہے کیسے کہا نماز کیسے کہا جہاد کیسے کہا زکوٰۃ آپسے فرمایا کہ بہترین کاموں کا موجب ہے واسطے خدا کے - رواہ ابو داؤد - اور فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ نہیں دوست رکھنا کوئی کسی بندہ کو واسطے خدا کے مگر بنگی دیتا ہے اُسکو اللہ رواہ احمد - اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بندے میں اللہ کے کہ نہ بنی ہیں نہ شہید اور نہ شک کرینگے اپنی انبیا اور شہدا قیامت میں - کہا صحابہ رض نے خبر دیجئے ہکو کون میں وہ فرمایا محبت رکھنے والے سبب رحمت خدا کے بے رشتہ داری اور بے امیدال قسم ہے اللہ کی مونہہ اُنکے نورانی ہونگے اور نور کے منبروں پر ہونگے اور نہ خوف کرینگے جب خوف میں مہنگو لوگ اور پوچھا ابوذر رض سے رسول خدا صلعم نے کہ کوئی دوست ایمان کی مضبوط ہے کہا کہ خدا اور رسول دانا ہے فرمایا دوستی رکھنی واسطے اللہ کے - اور روایت ہے ابو ہریرہ رض سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جنت میں ستون میں یا قوت کے دروازے پر غرور زبرد کھائے اور دروازے کشادہ روشن مانند ستاروں درختان کے پس پوچھا کون رہینگے اُس میں فرمایا دوستی کرنے والے واسطے خدا کے اور فرمایا ہے کہ حشر آدمی کا اُسکے ساتھ ہے جسکو دوست رکھے پس جب مطلق دوستی کا مسلمانوں کے واسطے خدا کے یہ حال ہے تو دوستی انبیا اور صلحا سے واسطے خدا کے کو نسا عمل بہتر ہوگا اس - پس لازم ہے ہر مسلمان کو کہ دوستان خدا سے محبت اللہ پیدا کرے اور اُس پر مضبوط رہے نہ یہ کہ قطع کرے محبت خدا اور رسول ﷺ و دوستان خدا سے اور داخل ہو اس آیت میں وَ يَقْطَعُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ بِهِ اِنَّ يَوْصَلُ چنانچہ تفسیر غریزی میں ہے کہ ایک قطع تتر روح کا ہے کہ عالم ملکوت و جبروت کے سبب غرق ہو گئے محبت اور شہوت دنیا میں - دوسرے قطع تعلق انبیا اور مرشدوں اور واعظوں کے سبب مصاحبت کفار اور منافقین اور مبتدعین کے اور سماعت اُنکے شک اور شبہوں کی اور صحابہ و اہل بیت کی محبت اور تعظیم کے ساتھ مامور ہیں ہم بلکہ تمام

کی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحاء مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تسبقوا
اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برا نہ کہو اور اصحابی امانۃ لامتی اور نسائی میں ہے
اکرموا اصحابی فانہم خیارکم یعنی تنظیم اور توقیر کرو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے
کہ وہ برگزیدہ امت ہیں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جس نے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا
اور جس نے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جس نے اذیت دی اُنکو مجھے اذیت دی اور جس نے محبت دی
دی خدا کو ایدہ دی اور جس نے خدا کو ایدہ دی پکڑا جو لگا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ
اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ فِیْ الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا یعنی جو لوگ ایدہ
دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے اپنی دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے
لئے عذابِ ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے انخضت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ اور انت منی وانا منک اور من
کتبت مولاً فعلى مولی لا ھو ولی کل مثنی و انت اخى فی الدنیا والاخرۃ اور وانا دار
الحکمة وعلی بابا اور لا یجب علیا منافق ولا یغضه مثنی اور من سبت علیاً فقد سبنی اور
اصربید الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہے موسیٰ سے اور تو مجھ سے ہے ہارون
میں تجھ سے۔ اور جبکا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے
میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہیں دوست رکھنے کا
علی کو منافق اور نہیں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جس نے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور
حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازوں کے گرد دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے
اِنِّیْ تَارَکُ فِیْکُمْ مَا اَنْ تَعْسَکُمْ بِہ لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدِیْ اَحَدُہَا اَعْظَمُ مِنَ الْاُخْرِ کِتَابُ اللّٰهِ جَل
مَدَدُ مِنَ السَّمَاءِ اِلَى الْاَرْضِ وَعَلَتْ فِیْ اَہْلِ بَیْتِیْ وَلَنْ یَّتَفَرَّقَ اَحَدُیْہِ عَلٰی الْکُحْلِ فَاَنْظُرُوا
کیف تَخْلُقُوْنِ فِیْہِمَا۔ رعاۃ التّہذیب یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم
ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دونوں کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی شکنی
ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہونگے یہ دونوں یہاں تک کہ
آویں دونوں میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو یوح ان دونوں کے بعد میرے۔ غور

کرین اس عظمت میں کہ تمک کو ساتھ اہل بیت کے برابر قرآن کے فرمایا ہے اور حضرت علی رضی
 اور حضرت فاطمہ زہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی نسبت فرمایا ہے انا حریر جہانم
 و سلم لمن سلکھ یعنی میں لڑنے والا ہوں جو لڑاؤ سے اور صلح کرنا لاہوں جو صلح کرے اُسے اور
 فرمایا ہے احب لله من احب حسینا وحسین سبط من الاسباط وحسین منی وانا من حسین
 وان الحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنة وفاطمة سيدة نساء اهل الجنة یعنی دوست
 رکھا خدا کو جسے دوست رکھا امام حسین کو اور جناب امام حسین سبط میں اسباط سے اور جناب امام حسین
 مجھ سے ہیں اور میں حسین سے اور تحقیق امام حسن اور امام حسین سردار میں جو انون جنت کے اور حضرت
 فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سردار میں عورتون اہل جنت کی اور فرمایا ہے وان مثل اهل بیتی فیکم
 مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك یعنی اہل بیت میری مانند کشتی
 نوح کے ہیں کہ جو سوار ہوا اُس میں نجات پائی اور جو پیچھے رہا ہلاک ہوا اور وجہ نجات کی اور تخصیص
 اہل بیت کی ساتھ اس فضیلت کے تفسیر غریبی میں دیکھنی چاہئے جو ایہ حملنا کم فی ابجارتہ میں لکھا
 ہے کہ نجات نفل گناہوں سے ممکن نہیں بدون توسل ایسے لوگوں کے کہ اپنے دلوں کو طرف لطف مثل
 لکڑی کے کہ اُس میں ہوتا تھفل ہے بنایا ہو پس اُنکے دل میں اپنی گنجائش پیدا کرے اور اُنکی متابعت
 اور محبت میں دل و جان سے کوشش کرے اور اس امر کے لئے وہ ظروف لطیفہ اہل بیت رسول اللہ
 صلعم میں کوانکی محبت متابعت سے صورت نجات ہے اور دور کرنے نفل گناہوں میں حکم تریاق کا
 رکھتی ہے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے لئے فرمایا ہے من اذی عی فقد اذانی لا یدخل قلبہ جل
 الایمان حتی یحبکم اللہ ورسولہ - رواہ الترمذی یعنی جسے ایذا دی میرے چچا کو البتہ مجھے ایذا
 دی نہیں داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں جب تک نہ دوست رکھے تمکو واسطے اللہ اور رسول کے
 اور فرمایا ہے اية الايمان حب الانصار واية النفاق بغض الانصار اور فرمایا ہے لكل نبی
 سبعة نجباء و رقباء واعطيت انا اربعة عشر - رواہ الترمذی اور فرمایا ہے بہ نسبت
 اہل بیت کے من اجہم فنجی اجہم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم الغرض ثابت ہے
 قرآن اور حدیث سے کہ بغیر محبت خدا اور رسول کے ایمان نہیں حاصل ہوتا ہے اور ماہور میں ہم سب
 محبت اور تعظیم اہل بیت اور اصحاب رسول اللہ صلعم کے بلکہ تمامی قریش اور عرب کے چنانچہ روایت

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے یا رکھ چھوڑتا ہے یا بسبیل ڈاک بھجواتا ہے اس طرح بعض دوستوں سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی ہوتی ہے کس قدر حاضر باشی اور سلام اور بھیجا تحائف کا اور اطاعت انکی کرتا ہے پس محبت اٹھا انبیا اور اولیاء اللہ اور اہل بیت کہ باعث دخول جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ جیسا کہ بخاری اور مسلم میں ہے المؤمن مع من احب اور جب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہوں تو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انت مع من احب اور مسلم میں ہے کہ ابن المتحابون یجلائی الیوم اظلمھ فی ظلی کہ ان ہین دوستی رکھنے والے آپس میں سبب میری بزرگی کے آجکے دن تو کہ جگہ دون میں اٹکوا اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہین کہ محبت خیر خدا شریک ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحاء واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے اور یہ قول انکار دہے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لانی لا دجول امتی فی جھو لا بی بکر و عمر فار جو لھو فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب الی بکر و عمر ایمان ی بغضہما کفر اور جب محبت اور تنزیہ اور اتباع انبیا اور صلحاء جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت اُن لوگوں کی اور زیادہ بڑھاوے اُسکو اور قطع نہ کرے اور طریقہ از یاد محبت کا حدیث شریف میں ہے تھادوا المتحابوا یعنی ہر دینہ اور تحائف بھیجو اور محبت پیدا کرو اور جب اموات سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو میں تحائف اور اموال سے نفع پہنچا جیسا تفسیر غریزی میں لکھا ہے کہ چون مردہ ہا بعد از مفارقت اینچنان قابل انتفاع بعین المال نازد اند طریق نفع رسانیدن باہنا در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہواں را کہ بمسحخان میرسانند باہنا عائد سازند۔ پس ثواب اُسکا سد دیکر انکو پہنچانا ممکن ہے۔ اور حدیثوں میں پہنچانا ثواب عمل نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اُسکو پہنچا ہے اور اُسی کو عرف ہندوستان میں نذر اور نیاز بندگوں کی کہتے ہین اگرچہ اصطلاح شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب لقربا الی اللہ جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نذرات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگوں کے سامنے لیجاتے ہین اُسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہین اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے پس نذر اولیا کے معنی اقرار اور پیمان اولیا سے ہوئے کہ ہندو ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح انکو

۵
۴
۳
۲
۱
۰
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

عذاب کسپرہ اور روح مثل فرشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا آنحضرت مسلم نے۔
 اِنَّ ارواح المؤمنین فی طیر اور حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے یطیرون مع الملائکۃ اور حضرت جبریل
 کو روح القدس اور روح الامین کہتے ہیں اور ملائکہ قدرت افعال پر رکھتے ہیں زندہ آدمیوں کی زیادہ
 ویسے ہی روح کو قدرت افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکا مع دلائل اور اقوال ائمہ سلف آویگا
 آئندہ اس رسالہ میں اور بعض کو یہ سوسہ ہوا کہ فاتحہ اور نذر بزرگوں میں اسقدر اہتمام ہوتا ہے کہ
 دن ناغہ نہ ہو گیا اُس دن کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب سے یہ محذور ہے پس کچھ تعین
 وقت شرع میں حرام اور منع نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاع دیتے ہیں اور پھر
 اُس دن کا کمال اہتمام رہتا ہے کہ ناغہ نہ ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم سوم سبب فائدہ
 کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور ثواب تلاوت اور ذکر زیادہ ہو اور بھی
 فائدہ ہے ہیں اور اہتمام نہ ناغہ ہونے دن سے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اُسکو رکن یا شرط اس
 کام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت نفل اور سنتیں ہیں کہ اکثر لوگ اُسکا کمال اہتمام رکھتے ہیں اور فرض
 نہیں سمجھتے نہ کوئی فرض کا اہتمام سمجھ کر منع کرتا ہے کہ انکو ناغہ کرو فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظا
 شبانہ روز کے لئے حدیثوں میں بہت تاکید ہے کہ اپنے وقت پرا کرے اگر شب کا وظیفہ ناغہ
 ہو دیکھو پورا کرے چنانچہ اسکا بیان بھی مشرح آگے آویگا اور بعض کو یہ وسوسہ دل میں آیا کہ راتین
 بوسہ لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کہ کوئی
 فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلطی فہم ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں
 میں اختلاف ہے بعض مباح کہتے ہیں اور بعض مکروہ نہایت کاریہ ہے کہ ان افعال سے منع
 کیا جائے نہ یہ کہ ہدایت ترک فاتحہ کی کیجا دے اگر کوئی شخص نماز اس طرح پڑھے کہ تبدیل
 ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہو اُسکو ہدایت کرنا چاہئے کہ تبدیل ارکان کرے
 اور عمل کثیر سے باز ہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اُسے ہدایت کیجا دے کہ تو ایسی
 نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہی موقوف کر یہ کام اہل ہدایت اور ارشاد کا نہیں ہے اور بیان
 بوسہ اور طواف کا آگے آویگا غرض شیطان بہر حال دشمن انسان ہے بعضوں کو یہاں تک
 تعظیم انبیاء اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قائل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو اسقدر

روح کو زندہ
 کی شہادت ہے
 یہ سبب ہے
 اسکا کمال
 اہتمام
 رہتا ہے
 کہ ناغہ
 نہ ہو کوئی
 اس تعین
 کو منع
 نہیں کرتا
 اور تعین
 یوم سوم
 سبب فائدہ
 کے ہے ایک
 یہ بھی ہے
 کہ نیک آدمی
 بہت سے جمع
 ہوں اور ثواب
 تلاوت اور ذکر
 زیادہ ہو اور
 بھی فائدہ
 ہے ہیں اور
 اہتمام نہ ناغہ
 ہونے دن سے
 یہ بات لازم
 نہیں آتی ہے
 کہ اُسکو رکن
 یا شرط اس
 کام کا
 سمجھتے ہیں
 چنانچہ بہت
 نفل اور سنتیں
 ہیں کہ اکثر
 لوگ اُسکا
 کمال اہتمام
 رکھتے ہیں
 اور فرض
 نہیں سمجھتے
 نہ کوئی فرض
 کا اہتمام
 سمجھ کر منع
 کرتا ہے کہ
 انکو ناغہ
 کرو فرض کے
 ساتھ نہ پڑھو
 اور وظا
 شبانہ روز
 کے لئے حدیثوں
 میں بہت تاکید
 ہے کہ اپنے
 وقت پرا کرے
 اگر شب کا
 وظیفہ ناغہ
 ہو دیکھو
 پورا کرے
 چنانچہ اسکا
 بیان بھی
 مشرح آگے
 آویگا اور
 بعض کو یہ
 وسوسہ دل
 میں آیا کہ
 راتین بوسہ
 لیتے ہیں
 اور طواف
 وغیرہ کرتے
 ہیں اور یہ
 فعل حرام
 اور شرک
 ہیں پس کہتے
 ہیں ہم کہ
 کوئی فعل
 بے اعتقاد
 الوہیت شرک
 نہیں ہے یہ
 غلطی فہم
 ہے ہاں علمائے
 سلف کو ان
 کاموں میں
 اختلاف ہے
 بعض مباح
 کہتے ہیں اور
 بعض مکروہ
 نہایت کاریہ
 ہے کہ ان
 افعال سے
 منع کیا
 جائے نہ یہ
 کہ ہدایت
 ترک فاتحہ
 کی کیجا دے
 اگر کوئی
 شخص نماز
 اس طرح
 پڑھے کہ
 تبدیل ارکان
 نہ ہوتی ہو
 یا کوئی عمل
 کثیر نماز
 میں کرتا
 ہو اُسکو
 ہدایت کرنا
 چاہئے کہ
 تبدیل ارکان
 کرے اور عمل
 کثیر سے
 باز ہے کہ
 اس سے نماز
 نہیں ہوتی
 نہ یہ کہ اُسے
 ہدایت کیجا
 دے کہ تو
 ایسی نماز
 پڑھنے سے
 نماز پڑھنا
 ہی موقوف
 کر یہ کام
 اہل ہدایت
 اور ارشاد
 کا نہیں ہے
 اور بیان
 بوسہ اور
 طواف کا
 آگے آویگا
 غرض شیطان
 بہر حال
 دشمن انسان
 ہے بعضوں
 کو یہاں تک
 تعظیم انبیاء
 اور اولیاء
 میں گرفتار
 کیا کہ قائل
 الوہیت کے
 ہو کر گمراہ
 ہوئے اور
 بعضوں کو
 اسقدر

کرمی ملاوٹ جو ناکامی ہو اس کے لئے قلمی اور لفظی اصلاح و ترمیم کے علاوہ ایسا اصلاحی اور تعلیمی کام کرنا ہے جس سے ان کے اندر درج ذیل باتوں کی اصلاح ہو سکے۔

منکر انکی بزرگی اور قرب الہی ہے کیا کہ درپے اہانت اور تحقیر انکے ہو کر ضلالت میں پڑے۔ پس جب آگاہ کرنا امر نیک و بد پر فرض کفایہ تھا لہذا تحقیق معنی شرک و بدعت اور بعض مسائل متعلقہ اسکے کہ جنہیں فی زمانہ ان لوگوں کو التباس اور اشتباہ پڑا ہے قرآن و حدیث سے موافق اقوال علمائے اہل سنت کے واسطے ہدایت عوام کے لکھے ہیں۔ والحدید ہی من یشاء الی صراط مستقیم اول عقائد باطلہ نجد یہ ہے کہ افعال اور اعمال کو داخل حقیقت ایمان میں تصدیق کے سمجھتے ہیں جیسے کہ معتزلہ اور خوارج افعال کو رکن ایمان جانتے ہیں اور مذہب اہل سنت جماعت یہ ہے کہ رکن ایمان کا تصدیق قلبی ہے اور اقرار شرط اجر اے احکام ہے دنیا میں اور بعض کہتے ہیں کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اقرار سے مگر اقرار محتمل سقوط ہے جیسے گونگے اور کرہ میں چنانچہ شرح عقائد نسفی میں ہے ھذا الذی ذکر من ان الایمان هو التصدیق والاقرار مذہب بعض العلماء وجمہو المحققین الی انہ التصدیق بالقلب وانما الاقرار شرط لاجرای الاحکام فی الدنیا لان التصدیق بالقلب من باطن ولا بد لہ من علاقة فہو صدق بقلبہ ولم یقر بلسان فہو مؤمن عند اللہ وان لم یکن مؤمناً فی احکام الدنیا ومن اقر بلسانہ ولم یصدق بقلبہ کالمناقہ فہو بالنعکس فقط اور ایسا ہی ثابت ہوتا ہے قرآن سے کہ ایمان نام تصدیق قلبی کا ہے نہ اقرار زبانی کا جیسے فرمایا ہے اذ جاءک المؤمنات فقولن قالوا نشہد انک لرسول اللہ واللہ یعلم انک لرسولہ واللہ یشہد ان المؤمنات لکن لکن ہن ۵ یعنی منافق اقرار جھوٹا کرتے ہیں تصدیق قلبی نہیں کہ ایمان ثابت ہو پس عمل رکن حقیقت ایمان کا نہیں ہے مگر مجازاً اطلاق ہوتا ہے جیسے بال اور ناخن کہ جزو بدن کہتے ہیں اور انکے معدوم ہونے سے بدن معدوم نہیں ہوتا ہے پس مرتکب کبیرہ مذہب اہل سنت میں مؤمن ہے اور خوارج کافر جانتے ہیں اور معتزلہ نہ مؤمن نہ کافر جیسا شرح عقائد نسفی میں ہے والکبیرۃ لا یخرج المؤمن من الایمان خلافاً للعتزلۃ حیث زعموا ان مرتکب الکبیرۃ لیس بمؤمن ولا کافر ھذا هو المنزلۃ بین المنزلتین بناء علی ان الاعمال عندہم جزء من حقیقۃ الایمان ولا یدخلہ فی الکفر خلافاً للحنیارجہ فانہم ذہبو الی ان مرتکب الکبیرۃ بل الصغیرۃ ایضاً کافر وانہ

دل سے تصدیق
کی اور زبان سے
اقرار کیا وہ عندہ
مسلمان ہے اگرچہ
نہ ہو گا تو سن
احکام دینا وہ
میں اور جسے نہ
ہے تصدیق کی
جیسے معاف وہ
احکام دینا وہ
میں تو سن ہم
عند اللہ کا فرما
جہ
جو حق آئے ہیں
یہ ہے انیس
لکھ ہیں کہ ہم
دین میں کہ
ہر ایک اللہ کے
چین اور اللہ کے
کہ جس نے اسکا
رسول ہے اور
ہم کو بتایا کہ
ہر ایک سن
چین ۱۱
۱۲
اور کہ نہیں
تو مسلمان کہ
ہو گا

انجی نوزیک کا فرجہ اور ایم اے کے فرینڈ ۱۲۸

لا واسطہ بین الایمان والكفر اور معتزلا بطلان مذہب اہل سنت پر اٹھارہ دلیلین آیات اور حدیث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت اسکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ تمام سوال اور جواب شرح مواقف میں موجود ہیں اسی میں سے یہ آیت ہے وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان بمعنی لغوی مراد ہے نہ ایمان مصطلح وعن ابن عباس في تفسير هذه الآية ان سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شركهم اخرجہ البخاری وغیرہ اور یہ بیان ہے حال مشرکین عرب کا نہ وعدہ آئینہ کے لئے اور تمام آیتیں دیکھو وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ وَمَا نَسَأُكُمْ عَلَيْكُمْ مِنْ آخِرِ اِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ وَمَا يُؤْمِنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِمَّنْ وَنَعْلَمُكُمْ بِمَا آتَى اللَّهُ فَالْوَلِيَّكُمْ هُمْ أَلَا وَهُمْ مُشْرِكُونَ اور دوسری آیت یہ ہے وَمَنْ لَكُمْ بِحُكْمِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا کسی پر حکم کرے یا مراد انزل اللہ تورات ہے بقرآنہ ماقبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ ہی جو کچھ غرض اکابر اہل سنت نے جواب معتزلا اور خوارج انواع طرح سے دیا ہے اور کہہ ہیں استدلال معارض قوی کیا ہے پس جو آئین خوارج اور معتزلا سند پکڑتے ہیں ہی یہ بخدیہ بیان کرتے ہیں اسی سبب سے فعل کو حرام ہوا مگر وہ شرک اور کفر کہتے ہیں اور اکثر افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق شرک خوارج کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح موقف میں ہے فقالت الخوارج كل معصية كفر وقد ابطالناه اور حکم کفر ال قبلہ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لانا ہے جیسا کہ بحوالہ الرائق میں لکھا ہے روی الطحاوی عن اصحابنا لا يخرج الرجل من الايمان الا جحد ما ادخله فيه ثم ما يتيقن انه ردة يحكم له او ما يشك انه ردة لا يحكم له اذا الاسلام الثابت لا يزول بالشك مع ان الاسلام لعلو ولا یعلو اور خلاصہ وغیرہ میں ہے جب ایک مسلمہ میں کئی وجہ تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر پس لازم ہے مفتی کو کہ اختیار کرے وجہ منع تکفیر کو سبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور آثار خانہ میں ہے کہ نہ تکفیر کجا ہے کلام محتمل سے اور قابل پرہیز کے ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسلمان ساتھ کفر کے اور ممکن ہو کہ حمل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پریا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوایا جاتا ساتھ تکفیر کے اُنسے اور فتح القدیر میں ہے
 کہ مجتہدین مسلم الثبوت میں حکم کرتے ساتھ تکفیر خارج کے جو کہ اہل مذہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں
 وہ نہیں ہے کلام فقہا مجتہدین کا اور نہیں اعتبار غیر فقہا کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ
 اکبر میں کہ خوارج کا فرکتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ اعمال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر
 کرتے ہیں ہر متبوع کے پس یہ مذہب قریب ہے مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور بڑا عیب
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد
 علیہ بدعت سیئہ اُسی میں نہیں کرتے اور وہی آیہ و ما یؤمن اکثر ہم بالبدالہم مشرکون
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُسچیز کا کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ ہے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل سمع اور بصر
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی
 کسی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں
 جب چاہے لے لے بالاستقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک عموماً اور طلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متنہا ہی ہو جاتا ہے اور اُسکا علم خیر متنہا ہی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اُسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور سطح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسی ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اُسکی قدرت کو مقید اور محصور کرین بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر النہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُسے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی باریک اور خفیہ ہو سبکو سنتا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں عرض کرین سب کی عرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصر نہ ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصر اُس سے زیادہ ہے۔ غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متنہا ہی ہیں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانشی شرک ہے علم ہوا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فَيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَكْفُرْ - وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَبْقَىٰ

۱۔ کسی مرتبہ میں نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متنہا ہی ہو جاتا ہے

۲۔ اُس سے اُسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور سطح قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسی ہی مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اُسکی قدرت کو مقید اور محصور کرین بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اُسکی اُس سے بالاتر ہے

۳۔ اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر النہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اُسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُسے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کیسی ہی باریک اور خفیہ ہو سبکو سنتا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں عرض کرین سب کی عرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اُسکی سمع اور بصر نہ ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصر میں تصور کیجئے اُسکی سمع اور بصر اُس سے زیادہ ہے۔

۴۔ غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متنہا ہی ہیں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ بڑھیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانشی شرک ہے علم ہوا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے

۵۔ ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فَيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَكْفُرْ - وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَبْقَىٰ

۶۔ ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فَيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَكْفُرْ - وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَبْقَىٰ

۷۔ ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَ عَلَّمَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا اور ارادہ میں فرمایا ہے وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ فَيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَقْضِ مِنْ شَاءٍ فَلْيَكْفُرْ - وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ يَبْقَىٰ

جانتا ہے مگر کبھی مانعیت نہیں کرتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پرتو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی
 رونق ہے اور سب لوگ ہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے
 نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تھانہ او
 تحصیل ناقص ہے کماؤ کیفایا سطح صفا ممکنات سب ماضی میں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب
 کر لے اور صفات آہی سب بالذات اور مستقل میں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات
 سب ناقص متناہی میں مثلاً سمع اور بصر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر حیونٹی کے پانوں کی آواز
 نہیں سن سکتا اور ساتوین زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مجهولات اُس علم کے بنسبت معلوم
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خواص مجہول ہونگے اور ہزار اسباب اور
 علامات امراض غیر معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ نے بہت جگہ لا ادری فرمایا ہے غرض صفات ان
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اُس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ممکنات
 کا ہے جیسے بھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 کی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر
 کامل اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ اُسکی قدرت اور علم ذاتی
 ہیں اور کامل حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذمی علم اور قدرت کہنا
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض میں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ السید ہوا للہ
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سید رقوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات آہی

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنما ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالغفر صاحب اور شیخ عبدالحق صداموش اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علما نے بخوبی شرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن بجمیع اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالغفر صاحب تفسیر غریزی میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مانع اور اک نہیں جیسے قوتہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے تارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو گئی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات الہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونو جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں غیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دھوکہ کھا لہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی میوساطت حواس جسمانی حاصل ہیں مثلاً سوتے ہیں کہ حواس خمسہ معطل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اُسکو پہچانتا ہے کہ فلان شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُس نے یا کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور ان کے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُس میں سمجھت کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور دیگر اولیاء سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیاء سے بتواتر منقول ہیں اس لئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرعاً اور عقلاً جیسے قرآن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۴۷
سنی ہے آواز
وہی ہے انسان
کے تمام مخلوق
اور اگر سننے
انسان تو بیشک
موجود ہے ۱۷

۴۸
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سلام عرض کرنا
۱۸

۴۹
حقائق ادراج
۱۹

۱۲ - شکر و محبت و امانت و قیام و ... - ۱۱ -

۱۰
 اور اچھا کر آئیں
 انہیں اور ادا
 کو اور کڑھیں
 اور طاعتوں
 میں سے اور
 حکم سے اور
 دینا ہوں تو
 کھا کر کھینچ
 آؤ اور جو
 رکھو ایسے
 میں ۱۲

اور اچھا کرنا مرض کا اور خبر غیب کی دنیا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ صفتیں سمجھنی
شُرک ہے۔ اور نہین دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ کہا ہے **قَالَ رَبُّهُمُ اللَّهُ وَالْكَافِرُونَ**
وَأَحْيَا لِمَوْتِي بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ كَمَا تَكُونُونَ وَمَا تَدْرِي خَرُّونَ فِي بُيُوتِكُمْ وَط
اور نہین دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں
شخص اس جگہ مر گیا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جبکو شہید فرمایا وہ شہید ہو کر
مرے اور درباب خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قیامت میں کسی
خبر آئے گی کہ وہی ہیں اور جو خبریں ہی ہیں ایسی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہونگی اور جنگ خیر میں جناب
ولایت مآب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دھکتی
تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں آپکی برکت سے اور اسبطرح خبر دی یہود کو نام باپوں انکے سے
خبر میں اور سلمۃ ابن اکوع کی بیڈلی میں جب ضرب آئی ایسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسید وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ
 مؤتہ میں خبر دی آپسے موت زید اور جعفر اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت انکی سے اور
 خندق کھودنے میں ہمارے فرمایا **ثَلَاثُ الْفِئَةِ الْبَاغِيَّةُ** اور جب عبد اللہ بن عتیک پھر
 ابورافع یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ انکی اور حمامہ سے باز کھرا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیر فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود
 ہے اور سیطرح سنا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلعم سے مروی ہے غرض صدائے باتین
 اس قسم کی احادیث میں ہینگی مگر جبکہ دلون میں اہانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی
 حدیثیں نہیں سنئے دیکھتے اور ناحق لوگوں کو شرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دلوں
 میں سے محبت اور عظمت انکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے
 ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا نبیاء بنی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلعمائے مؤمنین
 برحق ہے منکر اسکا کافر جیسا کہ کتب عقائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراجاً
 کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مردوں کا اور شل اسکے بہت باتین حدیثوں میں
 مذکور ہیں پس قدرت ان کاموں کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروا اسکے اور طرح طرح کی
 قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا کھانے کا تمام زمین کو سینک پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھوں
 پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار ہا بنی آدم سے ہر روز
 اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور ہونا علم لوح محفوظ کا اسرافیل علیہ السلام کو
 احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا حیج سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور
 سیطرح انواع تاثیرات اشیاء کی جیسے جلانا آگ کا اور تبرید پانی کی اور تاثیر اشیاء سمی اور
 فاذہر کی شبانہ روز محسوس اور مشاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ باتین تمام مخلوق اور ممکنات کو
 حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں انکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک
 یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں
 بالذات سمجھتے ہیں بن کہے انکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی
 اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

۱۔ حدیث بخاری میں ہے
 ۲۔ حدیث بخاری میں ہے
 ۳۔ حدیث بخاری میں ہے
 ۴۔ حدیث بخاری میں ہے
 ۵۔ حدیث بخاری میں ہے

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اُسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اُس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اُسکی تعریف شکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اُس بادشاہ کی ہے اسیلئے کہ وہ حکومت اُسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اُسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کر نیا لا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اُسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسیلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اُسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکہ ہو سکتی ہے کبھو کیسے خیال اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ مختصر نادان ہے اپنی بریقونی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منع کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کریں جب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دلوں کو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوائے الوہیت کے اُسکی مخلوق میں بھی اُسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت اسی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دار و گیر میں ہو حکومت شاہی سے

کیا نسبت اور مبالغہ کیاست حکومت تھانہ میں عین تعریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ سب تابعین حکومت سلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور ابانت کرنی انکی اور عدم اطاعت دلیل صریح ہے توہین حکومت شاہی کی اسی سببے جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے بسلام اور نذرانہ اور تعمیل حکم وہ مقربین اور مخلصین اُس دولت سے ہوتا ہے پس سمع و بصر و علم اور کلام اور حیاۃ او ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجردات سے ہیں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اموات سے ان صفات کو مثل زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں - فانی اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے -

آب چند افعال کہ بخدیہ انگوشرک کہتے ہیں بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین اور معتدین علمائے سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جبکو غیر خدا کے واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے ممانعت اور توحید کا حکم سب شرعیات میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آیہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيْ اِلَيْهِ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْ وَنَا سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً شرک ہو نا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد بدو طور واقع می شود یکے برائے ادا سے حق عبودیت باشد و تقسیم در جمیع ادیان و ملل بر یک غیر خدا حرام و ممنوع است و ہر جگاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلاییش انکہ این تعظیم مشعر بعبادت تذلل و غایت تذلل برائے کسے منرا و ارکہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است در هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم انکہ برائے تکریم

[illegible]

وتجبہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از سنہ بمبدل متغی
 کا ہے جائز و گناہ ہے حرام در مہما ہے سابقہ جائز بود چنانچہ قصہ یوسف و خروا کہ مسجد واقع
 و در شریعت ما اینہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجد و فرشتگان برائے حضرت آدم ہمین
 طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا بچہ جائز ہے رعیت بادشاہ
 کو بیابا پ کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور فتاویٰ سراجی اور فتاویٰ خانی میں لکھا ہے اذا سجد
 الانسان سجدة التحية لا يكفر واذا سجد الرجل لسلطان و كان قصده التعظيم و
 التحية دون الصلوة لا يكفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید من سجد لغیر اللہ
 و پیدا بہ التحية دون العبادۃ لا يكفر پس سجدہ کہ بنیت عبادت ہو توجہ ہو کسی غیر کے
 واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکر شرک ہو سکتے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و بیانی مشربوں کی ہے کہ
 مثل خوارج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علمائے سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً قویا
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت اعمال میں جائز لکھا ہے جیسا
 کہ انتباہ فی سلاسل اولیا میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے چون بمقبرہ درآید و گناہ بروح
 آن بزرگوار ادا کند اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند و در دوم اخلاص والا در ہر رکعت سورہ
 اخلاص بخواند بخواند بعدہ قبلہ راست وادہ بنشیند و کیا آیتہ الکرسی بعض سورتہا بخواند و ختم کند و
 تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند آغاز از رستہا بکند بعدہ طرف پایاں خسارہ
 ہند و بیاد نزدیک روئے میت بنشیند و گوید یارب بستی و کیا بعدہ اول طرف شمال گوید یا
 روح و در دل ضرب کند یا روح الروح مادہ اسکا تشریح یا بدین بکند کشف قبور و راح اور احال آید
 اسطرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بد و شرک بے اعتقاد الوہیت نہیں ہے۔ اور اسطرح
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کی سکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں جانتے اس حدیث کو کہ حصین
 حصین میں موجود ہے اذا خذت رجلاً فلیذکر لہب الناس الیہ اسی جگہ سے لوگ نام
 لیتے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا یا جناب سید الشہداء امام حسینؑ کا جس وقت پاؤں پھیلے یا گرنے

جو وقت انسان
 سجدہ کرے
 و اگر فرشتہ
 ہو گا
 حرمیت انسان
 بادشاہ کو سجدہ
 کسی اور نیت
 اس کی اس سے
 تعظیم اور تکریم ہو
 کی بنیاد ہو گا
 نہیں ہو گا

جو وقت انسان
 سجدہ کرے
 و اگر فرشتہ
 ہو گا
 حرمیت انسان
 بادشاہ کو سجدہ
 کسی اور نیت
 اس کی اس سے
 تعظیم اور تکریم ہو
 کی بنیاد ہو گا
 نہیں ہو گا

جو وقت انسان
 سجدہ کرے
 و اگر فرشتہ
 ہو گا
 حرمیت انسان
 بادشاہ کو سجدہ
 کسی اور نیت
 اس کی اس سے
 تعظیم اور تکریم ہو
 کی بنیاد ہو گا
 نہیں ہو گا

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

ان ابراہیم حرم مکہ واجعلها حراما وانی حرمت المدينة حراما ما بین قاریضہا ان لا یطرق
 وہ ولا یحل فیہا سلاح القتال ولا یخبط فیہا شجر الا لعلف رواہ مسلمہ اور جب مجاورۃ نہ
 اور اسکے آداب حدیث صحیح سے ثابت ہے تو صلحا اور علما کہ ورثہ انبیاء ہیں انکا حکم بھی اسی سے ثابت
 ہے آحساناً اور اسطرح دور سے سفر کرنا زیارت قبور کو مطلقاً حرام اور شرک کہتے ہیں اور سفر زیارت
 نبی صلم حدیث اور فقہ سے ثابت ہے فتح القدیر میں ہے قائل مشکناھوں من افضل المندوبات
 روفی مناسک الفارسی وشرح المختار) انه قریۃ من الواجب لمن له سعة (واخرج
 الدارقطنی) من حج وزار قبری بعد موتی کان کھن زارنی فی حیوئی اور مواہب لہ نہ
 میں لکھا ہے ومن نذا الزیارة وجبت علیہ اور حدیث لا تشد الرجال نسبت بمساجد
 نہ مبشہر بلکہ زیارت قبور سنت ہے اور زیارت قبر الدین اور استناد و مرشد کہ حکم الدین میں ہیں
 موجب فرید ثواب اور مغفرت ہے ہمیشہ جمعہ کو بموجب حدیث کے کہ روایت ہے محمد بن نعان سے
 کہ فرمایا آنحضرت صلم نے من زار قبر ابویہ او احدہما فی کل جمعة غفر لہ وکتب بول رواہ
 البیہقی فی شعب الایمان اور اس حدیث سے مردود قول انکا جو کہتے ہیں کہ زیارت قبور محض
 واسطی یاد کرنے موت کے ہے اور استغفار میت کے اور کچھ فائدہ زیارت کرنے والے کو نہیں ہے
 اور اسطرح مراد مانگنے کو فرما صلحا پر مطلقاً شرک کہتے ہیں پس دعا زیارت کر نیوالے کے واسطی
 اپنی اور میت کی شرح میں ماثور ہے اور اگر کہے کہ الہی بھرت اس نبی اور ولی کے حاجت
 میری رفا کر یا اسطرح سے کہ یا رسول اللہ اور یا ولی الصجاب الہی میں دعا کر کہ حاجت میری برآ
 درست ہے باتفاق اور اقوال ائمہ دین سے بخوبی ثابت ہے جیسا لکھا ہے شیخ عبدالحق محدث
 اور مولوی رفیع الدین صاحب نے چنانچہ آگے وہ عبارتیں نقل ہو گئی اور خصوصیت دعا کی مبشہر
 متبرکہ یہ ہے کہ وہ محل نزول رحمت ہے وہاں امید قبولیت دعا زیادہ ہے اور فادہ اور استفادہ
 موجود ہے جیسا کہ تفسیر غزیری میں بیچ بیان آیت ثمراتہ فاقبرہ کے لکھا ہے کہ دفن کردن گویا
 مکئے برائے روح ساختن است بنا برانست کہ از اولیاء مدفونین انتفاع و استفادہ جاری است و
 انہا فادہ و اعانتہ نیز متصور اور جب اوراک اور شعور اموات بدلیل غذاب قربات ہے اور حکمت
 بحدیث قتلے بدر اور قدرت نفس ناطقہ کو بعد تجرد عظام و شرعاً زیادہ پس کہنا مردہ سے ایسا ہوا

کہ ہر شے غرض
 کہ وہ فضل و نجات
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کہ جیسے کچھ طلب کرنا زندہ سے اور سبک دہی اپنی حاجات ایک دوسرے سے طلب کرتے ہیں
 بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوتا ہے اور تفسیر غریزی میں یہ آیت لَا تَجْعَلُوا لِلدِّينِ اَنْدَادًا اقسام
 شرک میں لکھا ہے کہ بعض واسطے دفع بلا اور حصول منفعت کے دوسروں کی طرف رجوع کر کے
 بہین مستقل سمجھ کر نہ اسطرح کہ توسل دوسروں سے کریں یہ شرک نہیں ہے اور منت مانی اور
 نذر نیاز کر نیکو صلحا کے جو حرام اور شرک کہتے ہیں وہ آگے مسئلہ نذر میں بیان ہوگا۔ اور سہل
 کسیکو بکارنا اور مراد مانگنی مطلقاً شرک نہیں ہے بے اعتقاد الوہیت کے کہ حصن حصین میں ہے
 معجم طبرانی کبیر سے اِذَا ارَادَ عَوْنًا فَلْيَسْتَدِ يَا عَبْدَ اللَّهِ اَعِيْنُوْنِي اور مسند بزار اور مصنف
 ابن ابی شیبہ سے لکھا ہے اِذَا انْفَلَتَ ابْنَهُ فَلْيَسْتَدِ اَعِيْنُوْنِي يَا عَبْدَ اللَّهِ وَحُكْمُ مَا هُوَ
 اور صلوة الضرورة لکھی ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور مستدرک حاکم سے فليَتَوَضَّأْ
 لِيَصِلْ رَكْعَتَيْنِ تَوَلَّى لِقُلِّ اللَّهُمَّ اِنِّ اِسْأَلُكَ وَاتَّوَجَّهُ اِلَيْكَ بِهٖ نَبِيْكَ مُحَمَّدٌ نَّبِيُّ الرَّحْمَةِ
 يَا حَمْدُ اِنِّ اَتُوْجَّهُ بِكَ اِلَى رَبِّیْ فِیْ حَاجَتِیْ هٰذَا لَتَقْضٰی لِیْ اَللّٰهُمَّ فَشَفِّعْ لِّیْ اور تفسیر
 غریزی میں یہ سورہ اشقت کہ ہے کہ بعض از خواص اولیاء الدار کہ جارتہ کمال و ارشاد عظمیٰ نوع
 خود کردہ اندر در خیالات تصرف مدد و نیا دادہ و استغراق آہنا بجهت کمال وسعت مدارک آہنا مانع
 توجہ باین سمت نمی شود و اوسیلین تحصیل کمالات باطن ازاہنامی نمایند و ارباب حاجات حل
 مشکلات خود ازاہنامی طلبند و زبان حال آہنا در آنوقت مترنم باین مقالات ہست مصرعہ
 من اَیْمِ جَبَانٍ کَرْتُوْا لِّیْ بِتَمَنٍّ + اور زندہ نیاز بند گون کی کرنی معنی پر یہ پیش کرنے بزرگون کے
 ہے نہ معنی نذر مصطلح شرع کہ وہ ایجاب غیر واجب تقریباً الی الحد ہے پس نذر مشترک ہے دو معنوں
 میں ایک عرفی معنی پیش کرنے کے دوسرے شرعی جیسا مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ
 نذر و مرارات میں لکھا ہے اور تین صورت سے نذر اولیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان
 اسکا آویگا اور لفظ نذر مشترک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے
 بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین ہست کہ حضرت
 امیر و زنیہ اور تمام ہست بر شمال پیران و مرشدان می پرستند و امور کو غیبیہ راہ اہستہ باتشان میدن
 و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء العدم رسوم است

بجائے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے
 و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء العدم رسوم است
 و نذر و مرارات میں لکھا ہے اور تین صورت سے نذر اولیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان
 اسکا آویگا اور لفظ نذر مشترک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے
 بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین ہست کہ حضرت
 امیر و زنیہ اور تمام ہست بر شمال پیران و مرشدان می پرستند و امور کو غیبیہ راہ اہستہ باتشان میدن
 و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء العدم رسوم است

بجائے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے
 و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء العدم رسوم است
 و نذر و مرارات میں لکھا ہے اور تین صورت سے نذر اولیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان
 اسکا آویگا اور لفظ نذر مشترک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے
 بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین ہست کہ حضرت
 امیر و زنیہ اور تمام ہست بر شمال پیران و مرشدان می پرستند و امور کو غیبیہ راہ اہستہ باتشان میدن
 و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچشم و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء العدم رسوم است

خداوند مهربان، در این روز مبارک، ما را از شر دشمنان و غیبت‌ها نجات دهد و ما را در راه حق و عدل یاری کند. آمین.

جاتا چاہئے کہ ان لوگوں کو اشتباہ معنی شرک میں ہوا ہے کہتے ہیں کہ مشرکین عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی بتوں کو اسد اعتقاد نہیں کرتے تھے یہی افعال سجدہ اور طواف اور بوسہ اور سفر زیارت اور نذر اور قربانی اور یاد کرنا وقت مصیبت کے اور پکارنا اور تعظیم مکان کے کی اور مانند اسکے کرتے تھے اب جو کوئی یہ فعل کسی نبی یا دلی یا اہل بیت یا شہید یا فرستے یا خلیفہ وغیرہ کے ساتھ کرے مشرک ہے گو اعتقاد الوہیت اُسکا نہ رکھتا ہو اور یہ عقیدہ ہر اکس غلط ہے قرآن اور حدیث و اور مخالف ہے تحقیق ایہ دین کی اول ترجمہ مقدمہ نہایہ کیہ جو رد و نجدہ میں علمائے مکہ نے لکھی ہے مختصرًا اور مُلَفَّطًا لکھا جاتا ہے بعدہ آیات اور اقوال دیگر علماء ذکر کئے جادینگے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ ہر چیز کا ایک رکن ہے کہ مدار وجود و عدم اُسکیا کا موقوف اُسپر ہوتا ہے اور دیگر فروع اور عوارض ہیں کہ وجود و عدم اُسیچیز کا اُسکے وجود و عدم پر موقوف نہیں ہے۔ پس رکن توحید کا اعتقاد حصہ الوہیت ہے بیچ ایک کے اور اقرار شرط ہے نہ رکن اور اعلیٰ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ فروع اور عوارض ہیں کہ بغیر ان سب کے توحید حاصل اور بے توحید یعنی بے اعتقاد حصہ الوہیت کے بیچ ایک فاعل اور افعال بے اعتبار ہیں یعنی ادا کرنا والا ان افعال کا بے اعتقاد اور اقرار موجد نہیں ہے جیسے یہود و نصاریٰ وغیرہ منافقین عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نماز روزہ جہاد وغیرہ سب کاموں میں شریک تھے اور مومن نہ تھے اسی طرح رکن شرک اعتقاد شرک ہے بیچ الوہیت کے اور اقرار شرط ہے اور سجدہ اور طواف اور نذر اور قربانی وغیرہ فروع اور عوارض ہیں کہ بے ان سب کے شرک موجود اور بے اعتقاد الوہیت ان افعال اور افعال کو کچھ اعتبار نہیں یعنی مرکب ان افعال کا بے اعتقاد اور اقرار شرک نہیں ہے اور شرکین عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتوں کو اللہ اعتقاد کرتے تھے اور اگر کہتے تھے بھی تھا شرک انکا اسی کے رد واسطے قرآن مجید نازل ہوا اگرچہ بتوں کو مالک علی الاطلاق اور موجد کل نہیں جانتے تھے مگر صفت الوہیت ثابت کرتے تھے اپنی غلط فہمی سے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر قیاس کرتے تھے کہ ایک بادشاہ خبر گیر شہروں دور کی بے احوال اور شرکاء نہیں کر سکتا ہے اسی سبب سے اللہ کے لئے شریک مقرر کرتے تھے عربی واسطے عزت دینے کے اور رُوڈ واسطے محبت کرانے کے اور تعویق واسطے محافظت کے دشمنوں سے اور مانند اسکے۔ اور غلطی انکی یہ تھی کہ خاص کو عام کیا یعنی صفت الوہیت کہ خاص

[illegible]

واسطے اللہ کے تھی عام سمجھتے تھے اور تصرف اولیاء اور انبیاء کو کہ عام ہے اور مشابہ تصرف خدا تاثر
 قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے اور اپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں پاتا
 شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کے
 واسطے بزرگوں سے اعتقاد کرے مشرک ہو جاتا ہے پس دونو فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین
 غلط فہمی میں برابر ہیں اور سبب غلطی دونو فرقوں کا قیاس غائب کا ہے حاضر اور جیسا کہ شرک
 واجب پر نیز اس سے سیطرہ حکم شرک بھی برخلاف شرع واجب لاجتنا ہے انہوں نے برخلاف
 کتاب و سنت اور جمہور علماء بعض آیات میں مثل **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآمَنُوا بِهِ** اور **وَالَّذِينَ آمَنُوا**
 لفظ من دون اللہ کا پایا اسکے معنی کمتر خدا سمجھے اور کہنے لگے کہ مشرکین عہد رسالت بتوں کو برابر
 خدا کے نہیں جانتے تھے کمتر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو
 کوئی یہ افعال کیسے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ من دون کے غیر اور سوا کہیں جیسے جمہور مشرکین
 نے کہا ہے اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود بتوں وغیرہ کو برابر خدا کے
 جانتے تھے بہت آیات قرآنی سے بے لفظ دون ہی ثابت ہے اور اجمال قول اس فرقہ میں
 کچھ شک نہیں **قُلْ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ**
سَبِيلًا اور **لَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ** اور **وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ**
أَوْ لَا تَحِدْ **وَالْهَاتِنِ الشَّيْءُ** اور **أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** اور
أَلِهَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ اور **أَلِهَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ**
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اور **أَمْ آتَاكُمْ إِلَهُ مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ** اور **لَوْ**
كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا هَٰذَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ اور
أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا **إِنْ هَٰذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ** **ط** **وَأَنْطَلَقَ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمُ**
أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبُوا عَلَىٰ أَلْهَتِكُمْ **إِنَّ هَٰذَا الشَّيْءُ يَأْذُنُ** - غرض جو کچھ ذکر کیا ہے
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ شرعاً معتبر توحید اور شرک میں وہی صفت الوہیت ہے اور سبکہ وہ صفت
 سوائے ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ بالذات نہ بطائے حق تعالیٰ نہ بوجہ کمالات
 نہ نقصان۔ اور اسی سبب سے شرک اجتناب و انجائش ہے کہ مستلزم تمہیم صفت خاص ہے بخلاف

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جَعَلْنَا لَهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا وَجَعَلْنَا مِنْ لَدُنْهِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي اَخْبَاكُمْ - وَعَلَّمَ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ط تَكْلِمُ النَّاسَ - تَزِيْلُ ذِكْرُ عَنْ ضَلَالِ الْاَنْبِيَا - وَمَا تَشَاءُ مِنْ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللهُ ط لَا يَكْفِيكَ اللهُ نَفْسًا اِلَّا وَسْعَهَا ط اِنْ آيَاتِ مَحْكَمَاتِ سے شرکت صفات ذاتیہ ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمیع اور بصیر اور کلام اور مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور سہل و اضافہ اور افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق ہیں انہی صفات ذاتیہ سے جیسے تصرف بقدرت اور غیب فی بعلم اور تہدیکہ اسلحہ کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور وجوہ کہ منشاء شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلًا اور مطلقًا قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی قدرت اور علم اور حیات اور سمیع اور بصیر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے ہیں غیر کے واسطے ثابت کرنی مدار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نبی قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَقَوْلِكَ اللهُ ط وَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلٰكِ دَعَوْا اللهَ مُخْلِصِيْنَهُم مِّنَ الدِّیْنِ اور مثل اسلئے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی ہے کہ اعتقاد الوہیت مسیح مخلوق کے صفات ذاتیہ میں بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم نہیں آتا مگر نجد یہ کہ بہت شیطان نے اصل مطلب فرو گذاشت کہ کے مدار شرک چار چیز یہ کھا علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال عادت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے دعوے کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے حالانکہ کلام شارع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام یہ ہوید ہے کہ شرک نہیں ہے مگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں ہے اس قرین شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ ظلاف معقول اور مقول ہے خلاف مقول واسطے لزوم ترجیح بلامرجح کے اور تخصیص بلامخصص کے ہے

کہ تمام صفات احکام ثبوت میں واسطے ذات کے یکساں اور برابر ہیں اور خلاف منقول یہ کہ مخالف ہے اس کے جو شارع سے منقول ہے جیسا کہ گذرا اور آدھکا اور جو فصل کہ اس مقدمہ میں منعقد کی ہے اٹھیں آیتیں اور حدیثیں ذکر کی ہیں کہ دلالت کرتی ہیں اور خصوصیت علم غیب کے ساتھ خدا تعالیٰ کے نہ دلالت کرتے ہیں اس پر کہ یہ صفت غیر میں سمجھی شرک ہے نہایت یہ کہ غیب خاصہ خدا کو اگر کوئی کسی مخلوق کے لئے ثابت کرے یہ عقدا باطل اور مخالف شرع ہے نہ یہ کہ شرک ہو اس لئے کہ ہر باطل اور مخالف شرع شرک نہیں ہے اور عادت اس قرن شیطان کی ہے کہ ایک لفظ ایک جگہ سے لیتے ہیں اور اطراف پر کچھ خیال نہیں کرتے اور نہ اصول دین پر نظر رکھتے ہیں بلکہ انہی سمجھ کے موافق یہودہ گوئی کرتے ہیں چنانچہ اسی بحث میں کہ علم غیب کو بغیر خدا شرک کہتے ہیں جلالہ کہ آیہ کریمہ وَلَا يُطِيقُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا مَنَ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ مِّنْ أَمْتِنَا بَعَثَ فِيهِ هُدًىٰ مِّنْ رَبِّهِ لِإِثْبَاتِ غَيْبِهِ وَنُفْحَةٍ مِّنَ النَّارِ

ہے اگر غیب دار شرک ہوتا اظہار دوسرے کا غیب پر ممکن نہ تھا اور جو مفسرین اور اکابرین نے تطبیق کی ہے ساتھ جدا کرنے غیب کے دو قسم پر کہ غیب خاصہ خدا غیب مطلق ہے اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے۔ غیب مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ بہ نسبت سب مخلوق کے غائب ہوا اور غیب اضافی یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے مانند کیفیات جسمانی کے یا عکس کے جیسے عالم برزخ اور بہشت اور دوزخ اور جو کچھ متعلق ہے ساتھ ملکوت کے حاضر ہے نزدیک فرشتوں کے اور غائب ہے انسان سے پس اطلاع فرد بشر کی اوپر تمام ملکوت کے اور اطلاع روح کسی کامل کی برزخ میں اوپر تمام احوال زندون کے یا کل افراد نوح اپنی پر بلکہ تمام عالم تباری پر غیب مطلق نہیں ہے۔ طحاوی نے یہی تفسیر اور دوسروں کی بھی تشریح کی ہے کہ اطلاع تاملی لوح محفوظ پر بھی غیب مطلق نہیں ہے جو خاص جدا ہے کہ احادیث صحیحہ میں واسطے حضرت ابراہیمؑ کے ثابت ہے اور واسطے بعض اولیاء اللہ کے متواتر منقول۔ نظر قرآن میں نہیں کرتے وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا

پس جو کہتے ہیں کہ من زعم ان الرسل الانبياء والاولياء حاضرة وناظرة صار مشرکاً کمال جہالت ہے اس لئے کہ اسماء الہی توقیفی ہیں اور کہیں اسمائے حسنی میں حاضر اور ناظر نہیں ہے اور نہ تمام فصل میں کہیں ذکر کیا ہے کہ ظاہر اہل عجم بجائے شہید کے یہ لفظ بولتے ہیں اور قرآن خریف میں موجود فیکف اذا جئنا من کل امة بشہید وجئناک علیٰ ہود لادع

۱۔ اور نہیں جانتے
۲۔ غیب کی بات
۳۔ جیسا کہ گذرا
۴۔ اس مقدمہ میں

۵۔ اس لئے کہ
۶۔ ہر باطل اور
۷۔ مخالف شرع
۸۔ شرک نہیں ہے
۹۔ اور عادت
۱۰۔ اس قرن
۱۱۔ شیطان کی
۱۲۔ ہے کہ ایک
۱۳۔ لفظ ایک
۱۴۔ جگہ سے
۱۵۔ لیتے ہیں
۱۶۔ اور اطراف
۱۷۔ پر کچھ
۱۸۔ خیال نہیں
۱۹۔ کرتے اور
۲۰۔ نہ اصول
۲۱۔ دین پر
۲۲۔ نظر رکھتے
۲۳۔ ہیں بلکہ
۲۴۔ انہی
۲۵۔ سمجھ کے
۲۶۔ موافق
۲۷۔ یہودہ
۲۸۔ گوئی کرتے
۲۹۔ ہیں چنانچہ
۳۰۔ اسی بحث
۳۱۔ میں کہ
۳۲۔ علم غیب
۳۳۔ کو بغیر
۳۴۔ خدا شرک
۳۵۔ کہتے ہیں
۳۶۔ جلالہ
۳۷۔ کہ آیہ
۳۸۔ کریمہ
۳۹۔ وَلَا
۴۰۔ يُطِيقُ
۴۱۔ عَلَىٰ
۴۲۔ غَيْبِهِ
۴۳۔ أَحَدٌ
۴۴۔ إِلَّا
۴۵۔ مَنَ
۴۶۔ ارْتَضَىٰ
۴۷۔ مِن
۴۸۔ رَّسُولٍ
۴۹۔ مِّنْ
۵۰۔ أَمْتِنَا
۵۱۔ بَعَثَ
۵۲۔ فِيهِ
۵۳۔ هُدًىٰ
۵۴۔ مِّنْ
۵۵۔ رَبِّهِ
۵۶۔ لِإِثْبَاتِ
۵۷۔ غَيْبِهِ
۵۸۔ وَنُفْحَةٍ
۵۹۔ مِّنَ
۶۰۔ النَّارِ

بے لاختہ علاقہ مذہبی خدا اور محبوبیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں آخر آیت
 تک پس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علماء اہل سنت کے جب تک عالم بالذات اور
 متصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم خبری یا یہ تصرف مقید
 آنکو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا بیہ استدلال اپنے مطلب
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں وَعِنْدَكَ مَفَاتِحُ
 الْغَيْبِ لَا يَكْفِيكَ إِلَّا هُوَ اور فاتیح غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کسی کو ثابت نہیں کرنا یہ نبی
 نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خافی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا اور قل
 لَا يَعْلَمُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ اس آیت میں غیب مطلق مراد ہے نہ غیب
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِمْ أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِنْ رَّسُولٍ
 پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جانے سے شرک ہوتا ہے جیسے دہا بیہ کہتے ہیں پھر
 یہ استثناء من ارتضیٰ من رسول کیونکر صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان مبتدعین کی ہے کہ اصول اور احکام
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور دیگر جہلا کو گمراہ کرتے ہیں چنانچہ
 تفسیر غزیری میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی اور اسباب اور علامات اور
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اندھے کے نزدیک عالم الوان غیب ہے
 اور فرشتوں کے نزدیک عالم بھوک پیاس غیب ہے اور غیب صافی ہے اور ایک وہ کہ نسبت سب مخلوق
 کے غائب ہے جیسے انا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب پر خدا مطلع کرتا ہے اپنے رسولوں سے
 جسکو چاہے اسی اطلاع کہ جس میں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کو بھی اطلاع
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور حجب وقت معلوم انجوم اور ل اور کہا نت اور حجب اول استدلال و قائل
 آئندہ اور حوادث کو نہ باسباب اور علامات ظنیہ یقینی نہیں ہوتے کہ دخل علم نہیں اور کشف اور
 الہامات اولیا ہر خد یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض حوادث کو نہ وغیرہ کے مگر رفع اشتباہ و جمع وجوب
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں اور اسی سبب خصوصیت رسولوں کی ہے یا
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے تبیین انبیاء اسلئے خصوصیت من ارتضیٰ من رسول ہے یا
 یہ کہ اظہار شخص غیب پر روایات ہے جو رسولوں کو حاصل ہے اور اظہار غیب کسی پر امر دیگر ایک کے

اور اسکی پس
 سنجان میں غیب
 کی نہیں جانا
 ہوگو رہی

اور اسکی پس
 جانا کوئی
 اس میں ہے
 غیب کو اس

نفس سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے اظہار غیب و لیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ کی اس کے حق میں فرمایا ہے اَنَا رَافِدُ ذُو الْيَكِّ وَجَا عِلْمُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اور بعض قدائے مفتیان اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سولے پیغمبر و کچھ کیسکو حاصل نہیں ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی ساتھ اسرافیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مضامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش اسکے کا بعض ادیان سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غریزی اور مرقاہ میں ملا علی قاری نے لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ فہو ما اظہرہ اللہ تعالیٰ علی بعض احبائہ وخرج ذلك عن الغیب وصار غیباً اضافاً وذلك اذا تنوہ الروح القدسیۃ وازداد نورہا وشرقاھا بالاعراض عن ظلمات عالم المحسّس وتجلیة القلب عن صداء الطبیعة والمواظبة علی العمل والعلوم وفیض الانوار والالہیۃ حتی یقوی النور وینبسط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش المرئیۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی المخبیات وینصرف فی الاجسام السفلی بل یتجلی حیثما یشاء الغیاض الاقدس بمعرفۃ الہی اشرف العطا یا فکیف بغیرہ انتہی ابترکہ

میں نے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کی جاتی ہے کہ کچھ مؤثرین کا تعلق بجاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فینا نبی یعلمو ما فی الغد فقال دعی ہذہ وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا صلعم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ حالت اہل و لعین میں روح رسول اللہ صلعم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علمت علم الاولین والآخرین اور حاجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فلعلہ کان اخراحوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم مذکور کیا اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے ملانے مرح و ثنائے رسول تعظیمن سے ساتھ اہل و لعین کے اور

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

شُرک نہیں ہوتا اگر ساتھ ثابت کرنے علم ذاتی کے واسطے غیر خدا کے اور غیبِ مضافی مخصوص بخدا ہی نہیں ہے بلکہ غیبِ مطلق پر بھی اظہارِ رسولِ مرتضیٰ ثابت ہے اور حدیث اِذَا سَأَلْتُمُ الْمَلَائِكَةَ فَاَسْأَلُ اللّٰهَ وَاِذَا اسْتَعْنَتْ فَاَسْتَعْنِ بِاللّٰهِ شُكْرُہٗ کے باب توکل میں ہے اُسکو شرک سے کچھ علاقہ نہیں جو ذکر کرتے ہیں اور اگر یہ معنی ہوں کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا ہے نہ صحابہ نہ اہل بیت اسلئے کہ سب استعانتِ طبایح اور مروجی اور طبیب اور درزی وغیرہ سے کرتے ہیں اور اسی طرح سوال نوکری کا یا اجرت پر لگانے یا اور شیا کا اپنے بھائی بیٹے خدمتگار وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ فہم انکا غلط ہے استعانت اور سوال کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے اور ایسے ہی حدیث تِسْأَلُ اللّٰهُ اَحَدُكُمْ حَاجَتَهُ كَلَهَا حَتّٰی یَسْأَلُہٗ طَلْحًا وَحَتّٰی یَسْأَلُ شَمْسَعًا لَّہٗ اِذَا انْقَطَعَ اِسْرَءِیْلُ حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جوئی طلب کرنی وحی وغیرہ سے اور تمک طلب کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی مشرک ہوتے اسلئے کہ یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتصار طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے وعظون کو دیکھا ہے کہ جب جوئی کھوئی گئی ہے تو بطلبِ غلبین شنگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ بیٹھے خدا سے طلب کریں اور ایسی ہی حدیث لَمَّا نَزَلَتْ وَاِذْ رَعِیْتُمْ ذَا الْقُرْبٰی نِ دَعٰی النّبٰی صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ بَنُو فَحْصٍ فَاَقَالَ یَا بَنٰی کَعْبِ اِنْقِذْ وَاِنْفِصَحْ مِّنَ النَّارِ فَاَنّٰی لَا اَمْلٰکَ لَکُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَیْئًا اَلْحَ وَقَالَ یَا فَاطِمَةُ اِنْقِذِیْ نَفْسَکَ مِّنَ النَّارِ سَلِیْنِیْ مَا شِئْتُ مِّنَ مَالِیْ فَاَنّٰی لَا اَعْنٰی عَنْکَ مِّنَ اللّٰهِ شَیْئًا کَا تَرْجَمُہٗ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤں لگا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لَا اَمْلٰکَ اور لَا اَعْنٰی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربی اور امت کے کچھ کام نہ آؤ نیگے خدا کے روبرو چنانچہ تفسیر غزیری میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اَوَّلُ مَنْ شَفَعَ مِنْ اُمَّتِیْ اَہْلُ بَیْتِیْ ثُمَّ بَنُو ہَاشِمٍ ثُمَّ الْاَقْرَبُ فَاَلَا قَرَبَ مِّنْ قُرَیْشٍ اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قَالَ قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَلْ غَنِیْتُ عَنْ عَمِّکَ فَاَنَّهُ یَحْوَ طَکَ وَیَغْضِیْ لَکَ قَالَ نَعَمْ هُوَ فِیْ ضَحْضَاحٍ مِّنْ نَّارٍ وَلَوْ لَا نَالَکَ اَنْ فِی الدَّرْکِ الْاَسْفَلِ مِّنَ النَّارِ رِسْکٌ

وہابی مشرک ہوتے ہیں کہ کسی سے حاجت طلب کرنا شرک ہے اور یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتصار طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے وعظون کو دیکھا ہے کہ جب جوئی کھوئی گئی ہے تو بطلبِ غلبین شنگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ بیٹھے خدا سے طلب کریں اور ایسی ہی حدیث لَمَّا نَزَلَتْ وَاِذْ رَعِیْتُمْ ذَا الْقُرْبٰی نِ دَعٰی النّبٰی صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ بَنُو فَحْصٍ فَاَقَالَ یَا بَنٰی کَعْبِ اِنْقِذْ وَاِنْفِصَحْ مِّنَ النَّارِ فَاَنّٰی لَا اَمْلٰکَ لَکُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَیْئًا اَلْحَ وَقَالَ یَا فَاطِمَةُ اِنْقِذِیْ نَفْسَکَ مِّنَ النَّارِ سَلِیْنِیْ مَا شِئْتُ مِّنَ مَالِیْ فَاَنّٰی لَا اَعْنٰی عَنْکَ مِّنَ اللّٰهِ شَیْئًا کَا تَرْجَمُہٗ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤں لگا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لَا اَمْلٰکَ اور لَا اَعْنٰی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربی اور امت کے کچھ کام نہ آؤ نیگے خدا کے روبرو چنانچہ تفسیر غزیری میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اَوَّلُ مَنْ شَفَعَ مِنْ اُمَّتِیْ اَہْلُ بَیْتِیْ ثُمَّ بَنُو ہَاشِمٍ ثُمَّ الْاَقْرَبُ فَاَلَا قَرَبَ مِّنْ قُرَیْشٍ اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قَالَ قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَلْ غَنِیْتُ عَنْ عَمِّکَ فَاَنَّهُ یَحْوَ طَکَ وَیَغْضِیْ لَکَ قَالَ نَعَمْ هُوَ فِیْ ضَحْضَاحٍ مِّنْ نَّارٍ وَلَوْ لَا نَالَکَ اَنْ فِی الدَّرْکِ الْاَسْفَلِ مِّنَ النَّارِ رِسْکٌ

وہابی مشرک ہوتے ہیں کہ کسی سے حاجت طلب کرنا شرک ہے

آنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا فرکے واسطے بھی ثابت ہے مگر یہ قرن شیطان کے مذہب
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیاء اور صلحائے مومنین ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکرا آمد ہے جیسا کہ
 شفاء و قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد
 برأۃ من النار و حب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم جواز علی الصراط والولایۃ لآل محمد
 امان من العذاب اور مخفی لال ملک من اللہ اور لا غنی من اللہ کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مقل
 اور کمال معتد بادشاہ اور مقبول القول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور ٹکڑی برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم دے قابل
 ربائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مالی
 حوصلگی اور کمال عقلمندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور عہد بادشاہ ہوا بھی کاکلمہ نہ بولا نہ یہ کہ
 وزیر کو اپنے منصبِ فدارت اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ خلل
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو عالمی
 حوصلہ میں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بدخل ہیں اور انکی سعی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام مکمل
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کو نسی صحابہ نے
 تعظیم کم کی اور طلب دعا اور مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل
 بی ولا بکھ میں اسلئے کہ بہت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور علو مقام
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ حق
 تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جو چاہے کرے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیوں اور دوزخیوں کو
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ مجب عہد یہ نہیں ہو سکتا مگر مجب
 قدرت و اختیار ممکن ہے اور یہ حدیث مشکل اور مجہول المحل ہے علما کے نزدیک ایسی حدیث ہے ہتلا ل

دست نہیں ہے اور اس طرح آیت وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا
 إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ط کا ترجمہ لفظ کرتے ہیں اور کہتے ہیں جو کوئی کسی کو اپنا حاکم یا سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اس کے سبب
 سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار ولی کر پڑنے پر اور عبادت کرنے پر
 واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور یقیناً متعلق ہے ساتھ بعد کے اب یقیناً کو متعلق کرتے ہیں ساتھ
 اتخذا کے اور بعد کو درمیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی
 کرتے تھے اور اس کو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اولیٰ من دون اللہ کا ترجمہ کہ خدا
 سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کہنے خدا سے سمجھتے تھے بار خدا کے نہیں جانتے تھے
 فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے اور آیت وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا
 سے ابطال قول انکار ظاہر ہے کہ لفظ من دون اللہ اور انداد و نوموجود ہیں اگر مرد کہتر سمجھنا ہوتا تو
 انداد کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ
 ان کے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں
 مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ آیۃ عَالِمٌ مَّعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ
 اور قَالُوا إِنَّمَا هُمْ أَفْهَقُونَ اور مثل اسکے بہت سی آیتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو کہ سمجھ کر انکی
 عبادت کرتے تھے جس کے رد کے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ شانہ فی حق حجة اللہ بالانہ میں لکھا ہے
 ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَجَاءُوا بِالْأَلْفَاظِ الْمُسْتَعْمَلَةِ
 الْمُنْتَبَةِ عَلَىٰ غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَمَلُوا الْمَجْهُوبَةَ وَالشَّفَاعَةَ الَّتِي اثْبَتَهَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي قَاطِبَةِ الشَّرَائِعِ
 كَحَوَالِ الْبَشَرِ عَلَىٰ غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَمَلُوا صَدْرَ خَرَقِ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَىٰ تَنَقُّالِ الْعِلْمِ
 وَالتَّخْيِيلِ لَا قَصِيَانِ إِلَىٰ هَذَا الَّذِي يَرَىٰ فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَىٰ قَوْمٍ نَاسِقِينَ
 ۱ اور حانیہ تعدل لنزل التدبیر الالہی علی وجہ و لیس من الایجاد والا موال المحصنة
 بالواجب فی شئی فقط اور اس طرح کہتے ہیں دور نزدیک کے برابر سننا خاصہ خدا کا ہے حالانکہ حق تعالیٰ کو
 کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اس لئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد باعتبار زمانہ ہی ہے کیلام
 ہی بمعنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا و احوان کا برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ روح
 را قرب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیح موجود ہے صلوا علی فان صلواتکم

جن لوگوں نے
 ان کے سبب
 الیٰ اللہ کہتے ہیں
 جو کہ مشرک
 ہیں اور ان کی
 عبادت کرنے پر
 واسطے حصول
 نزدیکی خدا
 ہے اور یقیناً
 متعلق ہے ساتھ
 بعد کے اب یقیناً
 کو متعلق کرتے
 ہیں ساتھ

تبلغی حیث کہ تمہیں ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور سید

حارث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اُس پر صبح تک
پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مزاحہ شرح
مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال لقاضی وذلك ان النفوس الزكية القدسية اذا تجردت
عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملاء الا على ولم يبق لها حجاب فترى
الكل كالمتشاهد بنفسها او بالخبار الملك وفيه سر يطعم عليه من تيسر له ذلك اور
حدیث اسید ہوا سے من صاف ظاہر ہے کہ کیسکو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات
کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار
ہو محکوم کیسکا نہ ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کیسکو سید کہنا درست نہیں ہے
اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کے پیغمبر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانا
ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا
مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبد الرسول اور
عبدالنبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اسلئے کہ عبداللہ رحمہ اللہ اور عبداللہ بن مرہ اور عبدالعصا زبان عرب
میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عابدی ہمدانی رحمہ اللہ نے کہ علماء حنفیہ سے ہیں اسباب میں سالہ
لکھا ہے اور محسن رکھا ہے اس نام کو اسلئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے ہشت
شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ معتبر ہے اولیٰ جگہ سے ہے کہ
اسلئے پیغمبر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور مؤمن اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور
شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی آلہ کہ مال
شرک اُس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ آلہ شرع میں معنی معبود برحق اور واجب لذاتہ ہے کہ
متصف بجمیع صفات کمال اور منزہ سب نقصان سے ہو جیسا کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے الا لہ ہو
المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمالہ علی المعبود بحق اور تفسیر رحمانی میں ہے
آلہ اسم لذات المعبود فهو ان لم یخط فیہ المعنی لم یقصد فلذلک لا یوصف بہ ثم
غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر رحمانی میں امام غزالی رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے الا لہ ہو الموجد

الاذلی لا بدی الواجب لذاته المنزه عما لا یلیق به الموجد للعبادة پس شرک شریعت میں
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ
 بمعنی وجوب وجود صیبا کہ شرح عقائد نفی میں ہے الاشرک ہوا ثبات الشریک فی الا الوہیۃ
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحی میں او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبدة الا صنما اور یہی شرک
 کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بجز اسکے کہ
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے برخلاف دین اسلام عباداً
 باللہ نہ رہا۔ اور اس طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولوا احدکم ما شاء الله و
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خاجی نے شرح شفا میں ہذا
 النهی تنزیہی لرعاية الادب بالواء الموهمة للتساوی اور شرح حدیث بئس خطیب القوام
 انت میں لکھا ہے امر النبی صلم الخطیب بالافراد لثلاثیہم کلامہ التوبة والمخاطب
 الوفاء للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثله قوله لا تقولوا ما شاء الله وشئت اولانه
 يفهم منه التساوی فیخص بمن کان حاله كذلك ویقوی هذا الاحتمال حدیث
 البیخ او الذی علم فیہ النبی صلم امتہ کیف خطبة الحاجة انھی خلاصة اور حجة ابانہ میں
 ہے کہ نفی عدوی کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب قتل جانتے تھے اور توکل بھول گئے تھے
 اور تہائم فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مانعت اُس سے بسبب فساد مظنہ شرک ہے اور ایسی ہی
 انوار و نجوم ہے اشتغال اُسکے ساتھ منع ہے بسبب مظنہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اس طرح
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلم نے دیکھئے توریت اور انجیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور مظنہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن
 ہے اور ایسی ہی مانعت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اُس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ
 جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا وہ
 ایسی ہی ظیروہ ہے کہ صلیت اسکی بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے دوسرا اور مظنہ کفر کے منع
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لانے کو آمد ایسے ہی بجز حدیث شومی عورت

حدیثی نقل کیا کہ اس کی بنا پر کچھ مانعت ہے خاصاً شرک اور کفر کے لئے

اور گھر اور گھوڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور وجہ ممانعت شتغال ایسے کاموں میں
 بسبب پیدا ہونے و سواس اور منہ شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی ترجمہ
 البالغہ منقطعاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی انہیں لکھی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توکیر اور رقیہ اور تائم کو شرک کہا ہے حدیث
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ہیں جیسے کہا ہے شیخ محمد ث نے معنی حدیث میں کہ
 اَلْجَاهِلُینَ سَوَّدَ بِرِوَاہِیْ شَرِکَ سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع امراض میں تمسک کرو ساتھ افعال
 مشرکین کی کہ اکثر منتر اس زمانہ کے متضمن شرک تھے بسبب شتال ہونے کے ہمارے شیاطین پر اور ملا
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد اسکا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے
 پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے
 الطَّبِیْعَةُ شَرِکٌ لِّکُنْ یَذْهَبُہُ اللّٰہُ بِالْقَوْلِ یَسْ اِکْرَ حَقِیْقَةُ شَرِکٌ ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجاز ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں بسبب اعتقاد بد
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقہ شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ
 کو ایمان یا شعبہ ایمان فرمایا ہے مجاز اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاد کے کہیں کوئی علمائے
 سلف سے قائل ہوں ہونیکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اسلئے کہ منافقین جہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد و ہجرت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ
 فِی الدِّیْنِ اَلْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فرمایا ہے اور سیطر فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنِ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اَوْ مَعُوذُوْا عَلَیْہِ تَعَاوُزَ ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطر اکثر فرمایا ہے مشرکوں کو معنی بدعت میں اتباس واقع ہوا ہے اول
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کو نعمت
 البدعہ بذہ کہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیح اور ضلالت نہیں ہے بلکہ حسن بھی ہے جیسے تراویح
 اور سیطر حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابتداء بدعة
 ضلالة لا یرضاهَا اللّٰہُ ورسولہ کان علیہ من الاثم مثل اثم من عمل بها یعنی جسے نکالی
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرتا اسکو خدا رسول اسکا ہوگا اوپر اسکے گناہ مثل گناہوں عمل کرنے والوں

غلط ہوتا ہے
 لغت کتاب ہے
 اللہ سے بات توکل
 کے لئے

محکم دلائل
 پر اور جو میں
 ہیں اور نہ ہوگا
 ۱۱۸

۱۱۸
 جو لوگ ایمان
 لائے انکلام
 نیک ۱۱۸

۱۱۸

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کے اسپر بس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر ضلالت بھی ہیں کہ خدا اور رسول اپنے انصاف
 میں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن و تعظیم و تدوین شدہ دوسرے یہ کہ جو امر قرون ثلثہ
 مشہور دلہا یا بخیر میں مروج ہوا ہو وہ قطع نظر حسن و قبح امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ
 نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ
 صحابہ تھاپس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے
 الصحابی کا الخیر ما یقہم اقتدا یتواہد یتیم یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کے ہیں جسکی پیروی
 کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے
 کہ مذہب نواصب بخارج اور روافض اور مرجئہ اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام الہیہ
 کا یہ سب ضلالت اور بدعت سیئہ نہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب ضلالت
 ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح کا اور بدعت ضلالت مثل مذہب شیعہ اور نواصب
 دونوں موجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث
 مثل امتی کمثل غیث کا یدہی اولھا خیرا واسطہا و اخرھا سے یعنی امت میری مثل مینہ کے
 ہے نہ معام کہ اول بہتر ہے یا واسطہ یا آخر پس توقع خیر وسطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد
 قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رد کرتی ہے یہ حدیث من سنّ فی الاسلام
 سنّۃ حسنۃ فلہ اجرھا واجر من عمل بها ومن سنّ سُنّۃ سیئۃ فلہ وزرھا ووزر
 من عمل بها یعنی جس نے نکالا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اُسکے ہے ثواب اُسکا اور جو کوئی
 عمل کرے اُسپر اور جس نے نکالا طریقہ بائیس واسطے اُسکے ہے گناہ اُسکا اور گناہ عمل کرنا والوں کا
 اسپر بس تقسیم من سنّ فی الاسلام سنتہ شامل ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے اسپر کہ جو
 طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک یا بد ہو گا بے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے اسپر کہ بدعت
 نیک و بد دونوں ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت
 نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت ضلالت نہیں ورنہ مذہب نواصب
 اور روافض ضلالت نہوتا اور ہونا خیر کا اور نکالنا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجب
 احادیث مذکورہ ثابت البتہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اُس زمانہ کے مختصرات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شائع سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علمائے اہل حق کے پس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو رد یعنی جسے نئی نکالی بیج کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرونِ ثلثہ ہوں یا بعد قرونِ ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر رضی نے تراویح کو بدعتِ نیک کہا اور ایسی ہی تہنیمِ محدث کی ہے لفظِ من کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہو اور امرنا ہذا سے مراد امر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیثِ تابیر الخلل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو باموں دنیا کو و اذا منکم من دینکم فخذوا اور ایسے ہی قلعہ بربرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور حباً سنے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور مصلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور حبِ پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام ہے اور اُس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام ہے اور اُس پر ڈرنا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَقَدْ مَرَّ تَوْفِیْكَ مِنْ قَبْلُ هَاسِلُ احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہذا سے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعتِ سیئہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعتِ حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عاداتِ مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں مجہد رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب دیگ کا یا پینا ہر وقت چاء کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے مہانوں کے رسم اہل خطہ ہے اسطرح ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور عقیقہ میں ہر ایک قوم کی مجہد ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ میوات میں اکثر عورتیں تنگ پاجامہ

تو بے ملاحظہ ہو
لفظ دین کے کار
کو اور حب میں
علم دون کی
نیک رکھ کام کا
پس نہیں کہانی
۱۲

۱۲
نہیں ہوں میں
گورنر نے والا
سنائے
خوشخبری
والا واسطے قوم
ایمان والی کما

پہنتی مین اور پورب مین غرارہ دار اور کابل مین اکثر لوگ چھنے اور بیٹی مین اکثر صدیران اور بنگالہ
 مین ساڑھیان پہنتی مین اور کشمیر مین عورتین گرتہ پہنتی مین اور دہلی اور لکھنؤ مین انگیا کرتی پتے
 کی رسم ہے اس رسم مین کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالف دین
 نہ ہو یعنی لباس متکبرانہ نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت کبھی ہے اگر اسکے خلاف ہو گا جو حکم دین
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جاوے گا اسی طرح طعام شادی مین زمین مختلف مین میوات مین شکرانہ ہوتا ہے
 اور دہلی مین پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور بارڈا مین شیرہ پوری اسمین کوئی امر نکالنا خلاف رسم و عادت
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق مین از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے
 جائیں کسی ترکیب مین مثل فخر اور سمعہ اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے مٹری پورب مین -
 اور ربڑی جو مثل دلیہ کے میوات مین کھاتے پکاتے مین بدعت نہیں - اس قدر یاد رکھنا چاہئے
 کہ رسم اور رواج مباحہ مین کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم
 دین نہ ہو - اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر مین دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ و کاغذ وغیرہ کا ہے اگر کوئی ہتھی کیب
 نکالے کہ اُس سے کچھ کترنا جائے اور مطلب اصلی اُس سے جو تھا مفقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے
 گو صورت قینچی کے کچھ باقی رہے - دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور مین آئے مثلاً
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ مین بہت
 چاق ہو تو بہت تحفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی مین پہلے سہل سقونیا اور ایلوے وغیرہ
 کا تھا بعدہ فقوع المتاسع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تنقیہ
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے
 جناب رسالت مآب قائل اویت جوامع الکلم نے اُس احداث کو مشرح کیا اور فرمایا مالیس منہ
 اگر یہ نفرماتے تو کل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس منہ کہنے سے معلوم ہوا
 کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور فقہ اور نحو اور طرق ذکر اذ
 شغل اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک مین اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب
 روافض اور خوارج اور دیگر اہل بدعت اور اہل کادہ نامقبول اور مردود ہے اور غلط ہوئی یہ بات کہ

ہر نیا امر موافق امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو مالسین فرماتے
 من احداث فی امرنا ہذا فقہرہ کافئ تھا پس مراد مالسین منہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق اصول
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر نیا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اس کے ساتھ اور بھی ملتی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردود دین اور بدعت سیئہ ہے اور محدثات ہر سے حدیث آیا کہ وہ
 محدثات الاولین وہی ہو مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت ہوں ورنہ تراویح بدعت حسنہ اور
 سنت نبوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے تعلیم حضرت
 صلعم کے سنت تقریری نہ ہوتیں پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امور دین سے
 ہے کچھ تعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جلالت سے بدعت ضلالت نبوتی اسلئے کہ
 یہ مخصوصات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان ثبوتات
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مالسین منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاویں اور اسی جگہ سے
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بزرگوں میں بے شبہ استحسن
 ہے اور تخصیص اکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اولیٰ صاحب کہف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل
 مخصوص باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ تفصیلات قسم عرف اور عادت سے ہیں چنانچہ تخصیص
 کھچڑہ کی فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں درختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت صلعم کی
 پیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغیر صاحب نے فتوایٰ جواز عرس میں لکھا ہے کہ ہیئت مجموعی جو بہت
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شیری یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول
 زمان پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ بڑ نہیں کہ اس میں کچھ قبا
 نہیں بلکہ فائدہ زندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد بدعا و
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ کا عورتوں کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت ہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبولؐ بھیجتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے

وقت میں عورتیں مسجد میں نماز کو آتی تھیں اسلئے کہ پرہیزگاری ملاک امر دین ہے اور باہر نکلنے سے عورتوں کے اندیشہ فساد زنا وغیرہ ہوتا ہے خصوصاً جب شہوت غالب ہو اور تقویٰ کمتر اور حکم الہی ہے یَقْضُصْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ یعنی آنکھیں بند رکھیں غیر مردوں کے دیکھنے سے اور باہر نکلنے میں مخالفت اس امر کی لازم آتی تھی پس یہ مخالفت ایسے منہ میں نہ داخل تھی ایسا سطر محمود ہوئی اور بری ہوئی پس احکام رسالت کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جیسے طب یونانی میں قواہل بوعلی سینا کو سطر اور قانون کلی سمجھتے ہیں اگرچہ کسی وقت کسی امر جزئی میں کیونکہ مخالفت معلوم ہو ظاہر میں جیسے سہل المئاس مگر جب تک ہول کلیہ مقررہ اسلئے سے خارج نہ ہو خلاف طب یونانی نہیں اور جب جانتا علم عقائد اور مسائل نماز روزہ اور طہال حرام کا فرض تھا کہ حدیث میں ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ اور یہ سب علم قرآن حدیث میں ہیں اور وہ عربی زبان ہے بے صرف اور نحو کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اسلئے علمائے نحو کو بدعت واجب لکھا ہے کہ ذریعہ علم قرآن اور فہم حدیث ہے اور وہ فرض ہے وقت پیش آنے معاملہ کے ہر شخص پر ورنہ فرض کفایہ ہے پس جوام مخالف مقصود دین ہے وہ اہمیت بدعت ضلالت ہے جیسے مطلب لیا سے دین میں گشت ہے اور دفع برڈ اور اطہار شکر خدا نہ تختہ اور افتخار پس غرض جس لباس سے تختہ اور کبر ہو نہ تشرود بدعت سیئہ ہے اور ایسا ہی نکاح کا حال ہے کہ مقصود اس سے دین میں حفظ نسل ہے اور حفظ اموال اور احسان نہ استیفائے لذت شہوانی چنانچہ فرمایا ہے مُحَمَّدٌ نَبِيٌّ غَلِيٌّ مُسَا فِجْنِي پس جو کوئی نکاح فقط شہوت رانی کو کرے اور مقصود احسان وغیرہ نہ ہو بلکہ زنا و عشوہ اور جمال اور دلال ظاہری کو عفت عورت پر اختیار کرے اور جب وہ بات اس میں سے زائل ہو جائے طلاق دیکر دوسری عورت ایسی ہی تلاش کرے واسطے نکاح کے مثل متہ کے اسی نیت سے کہ جب تک وہ جوان اور خوبصورت ہے ایسا نکاح بدعت سیئہ ہے اور جوام موافق اور موافق اصول دین ہے وہ بدعت نیک ہے جیسے علم نحو کہ علما اس کو بدعت مفروضہ کہتے ہیں اور ایسے ہی مسائل فقہ مجتہدین بدعت حسنہ ہیں چنانچہ علم فقہ کو علم دین کہتے ہیں اگرچہ یہ مسائل بھی مجتہدین نے نکلے ہیں مگر جو کہ مخرج انکا احکام رسالت ہیں اسلئے ان پر مالیس منہ کہنا صاف ہی نہیں آتا بلکہ محل استنباط اور مقیس علیہ ان مسائل کا احکام اور اصول دین میں یہ بھی داخل علم دین میں جیسے کہ

۱۔
علی بن ابی طالب
رضی اللہ عنہ
مرد اور مسلمان وقت

۲۔
عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ
مرد اور مسلمان وقت

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلعم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگا تو اجتہاد برائی
 اور آپ نے فرمایا ہے کہ الحمد للہ اللہ وفق رسولہ رسولہ اور ابوہ وود اور ابو جرم وغیرہ اصحاب ظواہر
 جو منکر قیاس میں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد معین
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر یعنی بدعتِ حسنہ ہے
 کہ بعد زمانِ خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ و تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم
 رحمہ اللہ علیہ اور انکے استاد امام غنوی مکروہ فرماتے تھے چنانچہ فتح الغریز میں بیح تفسیر آریہ و یکنون
 اَلْکِتَابُ بِاَیْدِیْہِمْ تَرْفَعُوْهُ لَوْ لَہْذَٰلِکَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لَیْسَ لَکُمْ وَاٰیۃٌ مِّنَّا وَلَیْلَکُمْ مِّنْہُمْ
 حال مفصل لکھا ہے کہ زمانِ صحابہ میں قلم و دوات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قدرے قرآن لکھتا
 تھا اسطرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ درباب منع بیح قرآن اور مانعتِ اجرت پر لکھنے قرآن
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعتِ حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت
 قضا اور افتاء اور حساب اور تحصیل خراج اور خوشنور و زکوٰۃ کا کہ زمانِ سابق میں یہ کام سب
 لشکر لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مالِ مسلمین سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور انعام
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور متاخرین، علما جبراً اسکو جائز کہتے ہیں وہ
 اس اجرت کو بموجب حاضر رہنے مکانِ خاص اور زمانِ معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابلِ عبادت
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ ملا کہ تمام دن پڑھاوے اور
 اجرت دیکر سیکھا نہ جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جردین کی
 ہے اور جب قرآن پڑھانا فقط عبادت ہے اور ایک مکانِ خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر
 حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس تعین زمان اور خصوصیت مکان
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کا اور ایسا ہی حال اذان اور امامت کا ہے پس یہ بدعتِ حسنہ
 ہے اسلئے کہ مخالفِ امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے مختل
 اور خراب ہتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعتِ مردود
 ہیں اور لباس اور طعام اور منامات میں مثل نقاشی و زرگری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

نویاتی مختصر
 اجتہاد و کلام

سب قرین
 ثابت ایضاً
 اللہ کے جسے
 تو حق ہی اول
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

موسیقی و نیرنجات و علمیات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین ہر چیز سے خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا علاقہ رکھتے ہیں و جب اور متعلق اور اباحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور درازی جامہ مستقر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق مکبر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا مباح ہے اس طرح لباس ریشمی اور معصفاؤ زعفرانی مردوں کو حرام ہے اور علی ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس ہیں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اُس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہاء رسول شاہی وغیرہ رکھتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اُس میں اسراف ہو یا بتجتر و بکر کے آثار بہت موجود ہیں غالی بدعت سیئہ ہو گا اور اس طرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی کھانا پکا دے کہ جیہز فقر مدیا ہو البتہ بدعت سیئہ ہو یا شل ہنود کے برہنہ سراور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا تبرکیب عجم خوان میں انوار طعمہ کثیر فخر اپنے روبرو رکھ کر کھانا ایجاد کرے یا ترک طعام تقیل کسی ترکیب سے ہتھ کرے کہ عباد مغروضہ او کرنے میں مقصور واقع ہو یہ بدعت سیئہ ہیں اور کھانے میں لباس سے زیادہ برقا نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کسب پخت پزاد طریق اکل میں خور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں۔ اور صناعات اور علوم کا حال یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع ہے شرعاً مثل نجوم اور موسیقی اور مصوری تو اُس میں نیکاننا اور باجونکا اور قواعد نجوم اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور صناعات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل علم اور نیرنج وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ صناعتیں امور مباحہ سے ہیں مگر کچھ منفعت نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتخار کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور مباحہ نافعہ سے ہے جیسے بخاری خیاطی وغیرہ تو اُس میں اگر کوئی بات ایسی دفاعی نکالے کہ حسین کام بنوانے والے کو نقصان پہونچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والی کا یا اطلس کی ٹوپی مردوں کے لئے سینی ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے اور غور کرنا چاہئے کہ جارہ ہیں جو شہرائط کو دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مچھولی ہو اور وہ اجرت عمل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

اُسین محنت بھی ہوا اور وہ کام مباح ہو فرض نہ ہو مثل نماز روزہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے
 کہ اُسین یہ شرطیں نہ ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی عمت اور وجاہت کے
 سبب جو کام کرے اس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ مفردی متقابل نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اجرت
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح متخاصمین سے لے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور سیطرح بیع اور قرض
 اور ہوا و سلم اور شرکت وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اُسکو بجائے اُس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط
 یا رکن اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن شرعی کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے
 کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سو میں منفعت ہے اور بیع اُس چیز کی جس سے منفعت ہو درست ہے اور غلام
 مفرد خارج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے
 کہ خریدنا بجائے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور سیطرح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لوں گا یا یہ کہے کہ نماز بے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اُسین خلاف اُنے نئی بات بدعت مردود ہے
 مگر وہ لوگ جنکو آگاہ کرنا بدعات سیئہ پر کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت
 انبیاء اور صلحا کا ہے بحکمہ شرک و بدعت عوام الناس کے دلون میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علمائے اہل سنت مباح اور نیک کہتے ہیں یا دخل رسم و عادات میں
 آنکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متنفر کرتے ہیں اور یہ نہیں خور کرتے کہ محبت اور عظمت
 مخلصانِ خدا کی دل میں سے کم ہوئی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی
 اور حدیث من سن فی الاسلام اور اثر ہرمز سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بدو
 مردود وہ ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہو اور جو بدعت مؤید اور موافق احکام دین ہے
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل نحو اور زکوٰۃ وغیرہ یا اب بیان کئے جاتے ہیں اس پر
 اقوال علمائے سلف کے سنداً جو مذکور ہیں یا یہ مکیہ میں لمحضاً اور ملقطاً کہا ہے ابو عمر عبدالعزیز بن

عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ بدعت واجبہ یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا ہے بدعت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا جائزہ تو واجبہ اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہبہ تو مکروہ اور مذہبہ اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے تمام واجب نہیں اسکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اسی طرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کراہت اور تعدیل نیز اور جدا کراہت صیغہ اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب و سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور مذہب قدریہ اور جبریہ اور مرجئہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرالوین اور مدرسوں اور تراویح اور علم دقائق تصوف اور کام نیک کہ زمانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء وسطے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہبہ ہیں اور زخارف مساجد و تزئین مصاحف بدعت مکروہ ہے اور مصافحہ بعد نماز فجر اور عصر اور وسعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں بدعت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ کہا امام شافعی نے کہ محدثات امور و طرح پرہیز ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیا کہ بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمر بن الخطاب قیام رمضان کے کہ نعمت البتہ مذہب یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط پس کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہ کا باطل کرتا ہے اسکو کہ بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو نہ کو رکھے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح ترمذی شرح ابن عیینہ امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلعم من أحدث ای انشاء و اختزع من قبل نفسه فی امرنا ای شأنا الذی نحن علیہ و هو ما شرعه الله و رسوله و استمر العمل به و من ثم جاء فی روایتہ دیننا و المراد الحکم هذا ما لیس منه ما ینافیہ و لا یشہد له شیء من قولہ و ادلتہ فہو رد ای مردود علی فاعلہ بطلانہ و عدم الاعتداد بہ سواء کانت ضابطہ لما ذکر لعدم مشروعیۃ بالکلیۃ او للاخلال بشرطہ او مراکنہ عبادۃ کان او عقداً او للزیادۃ علی المشروع و لا یرتکبہ منها و فیہ الآخرۃ چنانچہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے کہ

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے بلکہ جو کہ موخالف مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اُسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط یا رکن کے عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بے وضو کے یا بسبب مکرہ ہونے اُسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نماز بیچ منصوب کے یا حج ساتھ مال حرام کے یا ذبح منصوب کا یا اہتکاف ساتھ کبیرہ گناہ یا زنا و تہا ایک کذب کے یا بیع تہا ایک بیخس اور سو اُسکے وہ امر کہ نہی انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض لائل سے بخلاف اُنکے کہ نہی جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اُسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پہنا منو کا بلا غدر پس نہ مسح کرے اُسپر اور جماع روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف ہو کسی امر دین کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اُسکے لئے اُدکے شرعی یا قوا عد شرعی پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ مقبول ہے جیسے بنا سرائون کا اور انواع نیک کام کہ پہلے نہ مین تھے پس یہ موافق امر شریعت میں اسلئے کہ صنع المعروف اور معاونت برادر تقویٰ پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم اُنکا اور تفسیر قرآن اور حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تتبع کلام عرب اور استخراج علوم مثل نحو و معانی اور بیان کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین ہیں معرفت معانی قرآن اور روایت میں پس حکم امور پین ہیں اور ایسے ہی تفریع اصول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے اور تعین اور تدوین نہ اسباب اور تصنیف انہیں واسطے مزید ایضاح کے اسلئے کہ نہایت اُنکی دین ہے ایک واسطہ یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور مشابہ اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ نے جناب ابوبکر صدیقؓ سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے مرجانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابوبکرؓ نے واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اُسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف دین کے ہے اور یہ خارج دین نہیں پھر بلایا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس کہا زید بن ثابتؓ نے کہ کیونکر کرے تم میں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق

ہے اور یر تک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید ابن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عمر کا ہے بیچ جمع کرنے لوگوں کے واسطے تراویح کے مسجد میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چند شب کر کے اور کہا عمر رضی اللہ عنہ نے نعمت اللہ عنہ نہ یعنی اگرچہ یہ کام نیا حادث ہے مگر مردود نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نکلا بیچ زمانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر سال موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور نیکیوں سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو شرف و محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور عظمت اور جلالت آنحضرتؐ بھی بیچ دل کرنے والے اس کام کے اولو اے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پر بھیجے ایسے رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو مگر کیا التزاما اور یہ بدعت کبھی حرام ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا بیچ شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملا لیس علیہ امرنا ای حکمنا واذنا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے یعنی جسے کام کیا ایسا کہ نہیں ہے اُس پر حکم ہمارا ہے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بسبب لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ دلائل عام کے اسلئے کہ اُس پر حکم شارع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود کیا انہوں نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ استنباط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح البین میں حافظ ابن حجر نے بیچ شرح حدیث آیا کہ وہ حدیثات الامور فان کل بدعة اور بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بربیع السموات والارض یعنی موجد زمین و آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف دلیل

شرعی کے خاص ہو یا عام ضلالت اسلئے کہ حق امر شرعی میں پس جو کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی
 وہ مگر اسی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گرا ہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور مگر اسی نہیں
 یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعث احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے
 قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری
 نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ یہ طریقہ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمرہ نے
 تراویح کو نعمت البدقہ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مفہوم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم
 ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیا دے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے
 سب علوم عربیہ کہ خبر سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور میان اور
 لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیح کا غیر صحیح سے اور تدوین فقہ اور اصول الفقہ
 کو تادیب اور جبر اور محاسبہ وغیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرع اسپر دال ہیں
 اور نہیں محفوظ تھی شریعت بے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہوا ایک واجب وہ بھی
 واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت
 کے اور یا بدعت مندوبہ ہے جیسے احداث مذہبوں اور سرالوین کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا
 اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تخریف مساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراخ
 لذت کھانا ون میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الاور
 عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور ہر حکم ہے اسکی
 پیروی کا اور اسی ہی سنت الخلفاء عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جا دے کہ خلیفہ
 راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ نہ انانی اسکے رشد کو نہیں ہے
 اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام
 یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس
 سے خاص جیسے کَلَّمَا قَضٰی نَزَلَ مِنْ جَاوِظٍ اَوْ جَنَّا کَلَّمَا یا عام ہے مراد اُس سے خاص جیسے
 اَوَّلَیَّتِ مِنْ کُلِّ شَيْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لِهٰمًا اَوْ وَلَا تَنْفُکْهُمَا اے
 نہ ایذا دے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح المبین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیچ مقدمہ مولد رسول تخیل

امیر شریعت
 مگر

پس جو وقت پڑی
 کی بدستاری
 سے اپنی حاجت
 نکل کر دیا
 تر اس سے
 دیکھی گئی
 سے

جمع
 اور نہ کہ
 صرف اور نہ کہ
 یکدم

صدی امد علیہ وسلم کے کہ میان کیا استجاب اور استحسان اسکا بہت علما و ائمہ دین سے مثل ابوہریرہ
 سخاوی اور ابن جندی اور ابن کثیر اور ابن وحیدہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طغرلی
 اور ابن قفل اور شیخ ابی عبداللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجی اور یوسف جبار اور یوسف
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حمازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین
 ابن جعفر اور نصیر الدین ابوشیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمرو کہ ان سب علمائے ثابث کیا ہر
 حسن اسکا دلائل سے اور آسیا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کو
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہوا ایک انہیں سے وجد سے یا با اختیار اور کھڑے ہوئے لوگ واسطے
 اسکے پس ضرور ہے موافقت سے یا آداب میں محبت کے اور ایسے ہی دو کرنا عامہ کا ہے واسطے
 موافقت صاحب وجد کے جب گر پڑے عمار اسکا اور تار دانہ کپڑا جب پھاڑ ڈالے وہ کپڑا یہ موافقت
 حسن محبت سے ہے اور مخالفت موخشا جیسا حدیث میں ہے لکل قوم رسم ولا بد من مخالفة
 الناس باخلا فہو اور خاصا مکرا باخلاق میں جب حسن معاشرت ہو اور خوشی دل دیر کہنا کہ عبت
 ہے اور تنہا زانہ صحابہ میں پس نہیں ہیں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ
 مخدوہ وہ بدعت ہے جو فرام سنت مانوہ ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت
 داخل ہونے کیلئے غشی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے انس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں عام تو نہیں دیکھتے
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ ان شہروں کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام آنوالے کے تحقیق نقد
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساوات میں جب قصد
 اُن سے طیب القلب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک
 ہے موافقت مگر جہاں وارد ہوئی ہو نہیں یہ تمام مذکورات مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکبہ میں
 ہیں اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے تفسیر عزیزی میں کہ مرتکب کبیر یا مصر بر صغیرہ کو
 لعنت نکرے اور قابر مسلمین میں دفن کرے اور امد و بقاتہ اور درود اور صدقات و خیرات اور
 استغفار لازم گئے اور فتویٰ حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرنا اور فاتحہ شیریخی
 یا طعام پڑھ کر تقسیم کرنا اگرچہ زانہ پیغمبر خدا صلعم اور خلفاء میں تھا مگر کچھ قباحات اس میں نہیں بلکہ

۷۷
 اس کا نام ہے اور اس کا نام ہے
 اس کا نام ہے اور اس کا نام ہے
 اس کا نام ہے اور اس کا نام ہے
 اس کا نام ہے اور اس کا نام ہے

نامہ زندون اور مردون کو ہے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد بعد از ختم اور طعام بدعت
 مباح ہے کوئی وجہ قباح نہیں مگر ان وہابیوں کے دل میں جو بجائے محبت اور عظمت کے توہین
 اور دشمنی اولیاء اللہ اور انبیاء علیہم السلام ہے اس سبب سے جس بات میں عظمت ان لوگوں کی پائی
 جاتی ہے اسکو بہ بہانہ شرک اور بدعت منع کرتے ہیں گو وہ کام نیک ہو مگر ان لوگوں کے ایمان میں نقصان
 ہوا اسلئے کہ محبت خدا اور رسول عین ایمان ہے اور دیگر امور بدعات کا لباس اور طعام اور معاملات
 میں ذکر تک نہیں کرتے بلکہ خود ہی نہیں جانتے بموجب قاعدہ وہابیہ کے پانچاں بدعت ہے
 کہ کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے ناموں میں حکام طرف کو
 پہنے پاجامہ سے مانعت فرمائی ہے جیسے نبوی نے ابو عثمان ہندی سے روایت لکھی کہ آیا ہکو ناہ
 عمر رضی اللہ عنہ کا اور ہم آذریجان میں تھے کہ القوا السراویلات واتردوا والقوا الخفاف وانعلوا
 وایاکم والتنعم وری العجم مگر جو کہ اس میں توہین اور حقارت کسی نبی یا ولی کی نہیں اسلئے اسکا ذکر نہیں
 کرتے اگر اسی بات کسی بزرگ کی نسبت ہوتی تو زبان زد ان لوگوں کی ہوتی چنانچہ ہزار بدعات
 لباس اور طعام اور عھود اور معاملات میں واقع ہیں اور باتفاق علمائے محققین بدعت سیئہ میں اور
 ہزار آدمی اس میں مبتلا ہیں انکو کوئی ذکر نہیں کرنا بلکہ حال کے و خطوں سے پوچھو تو جلنے کے
 بھی نہیں سوائے ان چند کاموں کے کہ جن میں اہانت بزرگوں کے ہے اسی کو بطور وظیفہ کے سب
 واعظ پڑھتے ہیں اور اکثر خلاف دین کے کہتے ہیں اسلئے کہ جس اصل پر انکو بدعت کہتے ہیں وہ اصل
 ہے خلاف اور بدعت ہے اور جب وہ اصل ہی بدعت ہوئی تو فروعات اس کے بطریق اولیٰ بدعت
 ہوئی بلکہ جن امور کو بدعت سیئہ کہتے ہیں ان میں اکثر نزدیک علمائے متقدمین اور ائمہ دین کے نیک
 کام یا مباح ہیں اور بعض مختلف فیہ اب طالب حق کو چاہئے کہ جس کام کو یہ لوگ شرک یا بدعت
 کہتے ہیں اسکو کتب علمائے متقدمین اور فقہ میں بھی دیکھئے کہ پہلے ائمہ دین نے کیا لکھا ہے فقط انکے
 قیاس کو تسلیم نہ کرے اور اگر اہل میں نہ پڑے اسلئے کہ یہ لوگ بے سند پہلے ائمہ کے قرآن سے اپنے سئلے
 قیاس کرتے ہیں مثل خراج اور نفقہ اور حربہ وغیرہ کے پس یہ مگر اہل ایسے ہی یہ بھی مگر اہل میں جب تک کہ موافق
 اقوال علمائے اہل سنت کے نہوں قابل تسلیم اور قبول نہیں چنانچہ اصول ان لوگوں کے بیان
 کئے جاتے ہیں تاکہ اسکی غلطی پر لوگ آگاہ ہوں کہ کیسے مخالف دین کے قاعدے مقرر کئے ہیں اور

پیشکش پاجاموں
 کو اور پہننا پانچوں
 اور پھٹکا دینا
 کو اور جو کچھ پہننا
 اور پانچوں کا زور
 نعمت سے نشانی
 اہل علم کے ہر

ما تحت ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اس کے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گو اہل لائی گئی اسپر قول امام شافعی اور دیگر علمائے دین سے جیسا کہ اوپر گذر بر خلاف وہابیہ کے کہ ہمیں دلیل انکی اقوال پر علمائے سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی بخاری حدیث اور اقوال علمائے سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملاومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا کفر ہو جاتا ہے اسپر کوئی دلیل آج تک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا فقط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروح صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت جونا ہے اور اسی طرح ہر عبادت نافلہ کو ملاومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں عائشہ رض سے روایت ہے کہ فرمایا احب الاعمال الی اللہ ادو وان قل اور صحیح بخاری میں مسروق رض سے کہ اشی الاعمال احب الی اللہ قالت الدائمہ صحیحین میں روایت ہے عبد اللہ ابن عمرو بن ماص سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لانکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتراء قیام اللیل اور مسلم میں عمر رض سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نام عن حزن بہ او نسی فقرء ما بین صلوة الفجر کتب لہ کا نما قرء من اللیل او حصن حصین میں لکھا ہے ویبغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نهارا وعقب صلوة او غیظ لک ففانہ ان یتدارکہ ویاتی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیتعاد الملازمة ولا یتساہل فی قضاءہ پس خور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر غیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت ہے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پراوانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل چھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترائع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نفرمایا کہ غیر فرض کا اہتمام مثل فرض کے کرے سے بدلاومت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

ما تحت ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اس کے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گو اہل لائی گئی اسپر قول امام شافعی اور دیگر علمائے دین سے جیسا کہ اوپر گذر بر خلاف وہابیہ کے کہ ہمیں دلیل انکی اقوال پر علمائے سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی بخاری حدیث اور اقوال علمائے سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملاومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا کفر ہو جاتا ہے اسپر کوئی دلیل آج تک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا فقط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروح صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت جونا ہے اور اسی طرح ہر عبادت نافلہ کو ملاومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں عائشہ رض سے روایت ہے کہ فرمایا احب الاعمال الی اللہ ادو وان قل اور صحیح بخاری میں مسروق رض سے کہ اشی الاعمال احب الی اللہ قالت الدائمہ صحیحین میں روایت ہے عبد اللہ ابن عمرو بن ماص سے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لانکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتراء قیام اللیل اور مسلم میں عمر رض سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نام عن حزن بہ او نسی فقرء ما بین صلوة الفجر کتب لہ کا نما قرء من اللیل او حصن حصین میں لکھا ہے ویبغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نهارا وعقب صلوة او غیظ لک ففانہ ان یتدارکہ ویاتی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیتعاد الملازمة ولا یتساہل فی قضاءہ پس خور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر غیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت ہے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پراوانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل چھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترائع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نفرمایا کہ غیر فرض کا اہتمام مثل فرض کے کرے سے بدلاومت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

نہایت کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صیاح اور نیک جیسے ایصال ثواب باسوات یاد کرنا سدا نماز نفل وغیرہ بتین یوم و وقت کہ وہ دن فوت نہو یا وقت سے غیر وقت نہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اس میں دا ہونا چاہئے یہ تعین اس امر صیاح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اچھے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور طاعت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و نماز میں کمال اہتمام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جائز نہیں کرتے تو کچھ قباحات نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے موقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں رعایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدا مینۃ فجل اللہ یومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم مالذی اظہر اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون ففی بضموہ تعظیما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومون صوم عاشوراء ویتخذونہ عیداً ویلبسون لثاء ہم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فموسیٰ وبنی اسرائیل لکھا ہے لکھا ہے لکھا ہے میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ بچے عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس نقیض کچھ عید کا ورنہ کیونکر قبول رکھتے جناب سالت تاب مسلم نقیض یہ ہو کی ماور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت مسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر ہے یا ہونے بنی ارحمہ کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کرنا وقت کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز فعلین انکی جنت میں اپنا گئے چلنے کی سبب وہ رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود یکہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنص بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قباہہ رخ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

نہایت کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صیاح اور نیک جیسے ایصال ثواب باسوات یاد کرنا سدا نماز نفل وغیرہ بتین یوم و وقت کہ وہ دن فوت نہو یا وقت سے غیر وقت نہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اس میں دا ہونا چاہئے یہ تعین اس امر صیاح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اچھے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور طاعت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و نماز میں کمال اہتمام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جائز نہیں کرتے تو کچھ قباحات نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے موقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں رعایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدا مینۃ فجل اللہ یومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم مالذی اظہر اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون ففی بضموہ تعظیما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومون صوم عاشوراء ویتخذونہ عیداً ویلبسون لثاء ہم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فموسیٰ وبنی اسرائیل لکھا ہے لکھا ہے لکھا ہے میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ بچے عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس نقیض کچھ عید کا ورنہ کیونکر قبول رکھتے جناب سالت تاب مسلم نقیض یہ ہو کی ماور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت مسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر ہے یا ہونے بنی ارحمہ کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کرنا وقت کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز فعلین انکی جنت میں اپنا گئے چلنے کی سبب وہ رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود یکہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنص بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قباہہ رخ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

نہایت کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صیاح اور نیک جیسے ایصال ثواب باسوات یاد کرنا سدا نماز نفل وغیرہ بتین یوم و وقت کہ وہ دن فوت نہو یا وقت سے غیر وقت نہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اس میں دا ہونا چاہئے یہ تعین اس امر صیاح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اچھے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور طاعت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و نماز میں کمال اہتمام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جائز نہیں کرتے تو کچھ قباحات نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے موقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں رعایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدا مینۃ فجل اللہ یومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم مالذی اظہر اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون ففی بضموہ تعظیما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومون صوم عاشوراء ویتخذونہ عیداً ویلبسون لثاء ہم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فموسیٰ وبنی اسرائیل لکھا ہے لکھا ہے لکھا ہے میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ بچے عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس نقیض کچھ عید کا ورنہ کیونکر قبول رکھتے جناب سالت تاب مسلم نقیض یہ ہو کی ماور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت مسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر ہے یا ہونے بنی ارحمہ کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کرنا وقت کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز فعلین انکی جنت میں اپنا گئے چلنے کی سبب وہ رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود یکہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنص بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قباہہ رخ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

دو شنبہ کو بسبب شرف ولادت آپ کے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلینؐ کے بسبب شرف ولادت
اپنی کے اور کہا نووی نے یہی اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ نانہ کو بھی شرف ہوتا ہے بسبب واقع
ہونے امر خیر کے اسی میں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول لنگا جو تخصیص مانی اور مکانی
سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے اُن لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت
اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اُس تخصیص اور مدت
کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کسی مداومت اور ملازمت ہمراہ فرضوں
کے کیجاتی ہے اور اس اہتمام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ تک پر ملازمت ہے
ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس
فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت
شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اُس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ
ہو اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل
فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اُسے باز رکھیں اور سمجھائیں
کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز
رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیکار کھو سنت جا
پڑھو اور ناغہ نہ کرو اور فقط اہتمام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جاننا ہی نادانی ہے آیا دیکھیں کہ
حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اہتمام مداومت کا امور غیر مفروضہ پر ہے اور ایسا ہی اگر کوئی کلی کرنے ناک
میں پانی دینے یا بسم اللہ کہنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اسکو یہ سمجھانا چاہئے
کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل سنون یا مستحب کو منع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں ہونہ
دھونے کو کہ فرض ہے ناغہ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور ہتھ شاق کو بھی ناغہ نہیں کرتے
لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور ہتھ شاق اس طرح بدعت ہے
تو خود بھی گمراہ ہوا اور وہ سرون کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہلیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص
سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اہتمام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ اہتمام

میں جہان اے کہ غلامانِ سلطان
میں سے غلامانِ خدا
پسوی کہہ کر اپنے کہہ کر
کہاں کہہ کر اپنے کہہ کر
کہاں کہہ کر اپنے کہہ کر
کہاں کہہ کر اپنے کہہ کر
کہاں کہہ کر اپنے کہہ کر
کہاں کہہ کر اپنے کہہ کر

اور ماومت سے کچھ فرض نہیں جانا واجب تک عقیدہ فرض کا نہو اور حال عقیدہ کا بے زبان سے کہے دوسرے کو نہیں کھلنا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے نامل کام ملک دنیا کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہیے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط ماومت اور تہام سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابوداؤد سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلعم میں قربانی اور نذر کی بلوانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے اوفہ بن ذرک اور سیطرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا تقبل القبا الا خیر واطعم جیسا کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر ت ان اضرب علی راسک الذی قال اوفی نذرک رواہ ابوداؤد اور سیطرح کہا ایک عورت نے نذر ت ان اذبح بمکان کذا او کذا مکان یذبح اهل الجاہلیۃ فقال هل کان بذلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالت لا قال هل کان فیہ عید من اعیادہم قالت لا قال اوفی بن ذرک اور سیطرح ابوداؤد اور رامی میں ہے کہ کہا ایک رجل نے دن فتح مکہ کے اتنی نذر ت للہ ان فتح اللہ علیک اصلی فی بیت المقدس وکعتین قال صل لھما ثم عاد فقال شاک اذا اور ایسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم معین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بدعت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زمانی اور مکانی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا اور جو تاکید اور تہام ماومت کا اور نیک غیر فروعہ پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاہ اسکے جواؤ ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علمائے دین نے اسے نیک کہا تحریر ہوتا ہے - چنانچہ لمعہ مکئہ میں ہے کہ اتفاق ہے علماء کو بیچ حسن تخصیص دن پیدائش رسول اتعلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیکی اور احسان کرنے میں اور رد کیا گیا ہے قول انکا جسے کچھ کلام کیا اسمین اور وہ کوئی تشاؤ نادر ہوا ہے اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے مصافحہ میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا اسکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک ہونیت کرنوا لیکي اسمین - اور ایسے ہی تعین ذبح کا ہے ماہ حجب میں جسکو حقیر کہتے ہیں ایک فضل

[illegible]

مشترکین کا ساتھ بتوں اپنے کے اور بعد دور ہونے قبح بتوں کے اور اہل ہونے نیکی کے یعنی فزع
 واسطے اللہ کے مقرر رکھا اسکو مغیر خدا صلعم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تقید زمان سے باوجود کہ تقید مشرکین
 تھی اور جو حکم کرنا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ تقید زمانی کے سبب سے
 پس ظاہر ہوا اعلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا
 تو واضح ہو کہ جسد کراموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں
 کہ ایصال ثواب بروج اتھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورہ فاتحہ سے بدعت
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سبب دسویں میوین چہلم اور ششماہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے
 ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تفریع ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر معین کم کر دیتے ہیں اور
 اسطرح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء
 کر کے اُسپر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرنے سے یا معذب ہونے کسی مردہ
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَقِيْلَ تَرَوْنَ عَلٰی اللّٰهِ اَلْکَذِبَ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید
 ہے یعنی مخالف حکم شائع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خاک راہ معصوموں کی دودھ خشک پر
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص مالکولات
 ورفاتحہ بزرگان مثل کچھڑ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و نوشہ ورفاتحہ شیخ عبدالحق وغیرہ ذلک
 وسمیجان تخصیص خورندگان چہ حکم است (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از تحنات است و
 تخصیص کہ فعل مخصوص است بافتاء و دست باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف و
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً لظہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھڑ صاحب
 درختنا و صاحب قنیہ و دیگر فقہان تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم درج جانور بعد اذن خدیجہ

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور دغظین وہابی مشرب
 کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا کجا + اولیٰ فیروز غیری میں خواص مجربہ سورہ
 بقرہ سے لکھا ہے کہ زمانہ برآمد چھپک لڑکون میں وقت صبح نہار موہنہ اس سورت کو تجوید سے
 روبرو لڑکے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار موہنہ ہو بفضل الہی اُس سال چھپک
 نہ نفلگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ دُعائی پاؤ چانول ساتھ دہی
 اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں روبرو لڑکے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور
 تخصیص بغیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر اہل حقین سے ہر زمانہ میں
 باعتبار تجربہ اور عادت اور فعل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی ہیں بے تخصیص اور
 با تخصیص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک ہیں ہر تخصیص قلب ماہیت انکا ہنیر
 کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تعلقات اور تخصیصات
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار علی آتی ہیں جیسا کہ ابن
 نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت انگلی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر
 لگانو اکے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈالکر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر
 داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پھر ڈالتا
 تھا بائیں ہاتھ پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنسی پر پھر داخل کرتا تھا داہنا پھر ڈالتا تھا یا ہن قہم
 پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پس ڈالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس
 ڈالتا تھا زانو باہن پر پھر دھوتا تھا داخل ازار اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ
 پانی مستعمل حشیم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس چھا ہو جاتا خدا کے حکم سے اور مواہب
 میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور بہ سبب نہ سمجھیں
 آنیکے مردود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی منشرع تو کہیں گے ہم اسکو
 کہ خدا اور رسول دانا تر ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس
 ادوینزدیک اسکے کہی فعل بقوۃ کرتے ہیں کہی معنی کہ نہیں مفہوم ہوتا سبب اسکا اور اسکو
 خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصین حصین میں ہے کہ بعد نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تمھو کا اُسمین اور ڈالا اُنکے سر اور سینہ اور پشت پر اور مالکی اور اسی طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تمھو کا اُسمین اور ڈالا سر اور سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوڑے پر اُنکلی زمین پر رکھنی وغیرہ حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو ملجائے مومنین سے منقول ہیں انہیں خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اسلئے کہ قیاس حل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس صلحائے مومنین کا مقبول ہے ورنہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض جگہ سند لکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خدا ہے اور اعمال کشف قبور اور چپک وغیرہ صدائے قسم کے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحائے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو مائل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محضر حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و تراکیب الکولات بغاۃ و نیاز ہائے بندگان از اتفاقات و رسوم صاحبہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کہ سائیکہ کمال ظاہر و باطنی ایشان متفق علیہ کا فہ نام است اہل سلام بر آن مقید و بندہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضے از تراکیب مشہورہ کہ فاختہ و نیاز فلان بزرگ باین طور و بر آن چیز باید در رسائل و اوراد اکابر ہم نظر آمدہ مثل ترکیب توشہ اصحاب کہف وغیرہ گو اہل لم معلوم نیست اہل بدان مناسب کہ داخل تجربات است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از یقینیات است مثل سائر تجربات فقط آب جاغور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجہ جس خصوصیت وزن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے اُنہوں نے لکھا ہے بلا مائل اُسکو یقین کرتے ہیں اور اُسی ترکیب کے بکمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علماء اور صلحا کو جو اعمال علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو جو ظہور برکت کے جو مجربہ تواتر ثابت ہے اُنہیں کلام سچا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا مومنین کا مجرب کہنا برابر ایک فلسفی ملحد کے مجرب کہنے کے مترادف نہیں ہے اب یہ تو ہیں

تھیں علماء اور صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سناؤ کلونجی و عمل مغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورہ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل میں امر سنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و مبرات باموات امر سنون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہدی وغیرہ نیک کام فلاں شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے پس جسطرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو میں شرط ہے کہ دو آدمی نہ ہو اور معالجہ دانا باکر علاج ہو ورنہ ماخوذ ہوگا اس طرح ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا بتا سوتی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سب سے متعلق ہیں اب علاج بدو میں قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بیدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور ستر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اس طرح خصوصیات طعام اور فاتحہ کو نیاز بزرگون میں اگرچہ اتفاقات صاۃ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مبنی کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اس خصوصیت کو دین میں نیکل جگہ اور نہ شرط اور کن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے آپ نے کیا چاہئے کہ علماء اور صلحا سے کہ جنکی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر انکے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علماء اور صلحا کو کہ مستند اور مستنبط آیت اور حدیث سے ہو ضلالت کہدین گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول نجد یہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی اہل اشیا میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل ورود شرع اہل اشیا کے اباحت ہے اور یہی عقائد ہے اکثر شافعیہ و حنبلیہ کا اصرار اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ماخوذ نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیا کا عقلی ہے نہ شرعی اشیا و حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیا و قبیحہ حرام یا مکروہ اور جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اسکو اباحت اصلیدہ اور اباحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد ایسی چیز کو جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد ورود شرع کے اباحتہ شرعی مراد ہے خطا

[illegible]

حدیث کے لکھا ہے کہ یہ دلالت ہے چار سبات کے کہ اہل اشیاء میں اباحت ہے اور تفسیر دارک میں
بیچ آیہ قُلْ لَا جبرَ فِیْمَا اَوْحِیَ اِلَیْکُمْ مَّا کے لکھا ہے کہ فیہ تنبیہ علی ان الخیر لہ انما یشیت بحی
اللہ وشرعہ لا بھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
لما حکم لہو اسفوح بنو عبد السموٰ علی صلہ وھو اھل ولین ومنہ الطھارۃ اور ہایہ میں ہے اَنَّ الہابا
اصل اور باغنائم میں ہے فبقی اصل الہاباۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ غیر خدا صلعم اور صاحبہ کرام
سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ لفظ
بریت کو کہ اکثر علمائے خفیہ اور شافعیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس متبذع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی صلعم بھی حجت
ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور دیکھا ہے ملائکہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا
کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے اہل کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اُس سے بھی ظاہر
ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر حبلی آنحضرت صلعم مثل اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی دو قسم
ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو عالی ہرگز نہ فرض اور
وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ مختار اباحت ہے اور محاب
تلویح لکھتا ہے کہ اہل اشیاء میں اباحت ہے اور حجتہ اللہ البالغہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے دو قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
مَا اَشْکُرُ الرَّسُولَ فِیْ خَدْوٰہِ وَمَا اَشْکُرُ عِنْدَہٗ فَاَنْتَقُوْا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرَّتْکُمْ بَشِیْءٌ مِّنْ دِیْنِکُمْ فَخَذُوْہٖ وَاِذَا مَرَّتْکُمْ لَبِیْءٌ مِّنْ رَّیِّ فَاَعْمَا اَنَا
بَشَرٌ اَوْ حِیَا کہ تاہر غل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا وَّلَا تَوَاحَدُوْنِیْ بِالظَّنِّ وَلٰکِنْ اِذَا
اَخَذْتُکُمْ عَلٰی شَیْءٍ فَخَذُوْا بِہٖ فَاَنْیَیْ لَوْ کَذَبَ عَلٰی اللّٰہِ بِرِئَیْسِیْ غَیْرِ مُنْصَبٍ اِلَیَّیْ سَے ہے طب
اُسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قبح کہ اصل اسکی تجربہ ہے اور اُسی سے ہیں افعال
آنحضرت صلعم جو بطریق عادت تھے نہ طریقہ عبادت سے اور اُسی سے ہیں افعال اتفاقیہ غیر قصد

[illegible]

اور اُسی سے ہیں باتین موافق باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرع کی اور اُسی میں سے ہیں وہ کام کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اُس وقت اور سب اُمت پر لازم نہیں اور اُسی میں سے ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایستائے سے تھی نہ ہر فعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک میں مذہب کسی کا علما۔۔۔ تحقیق سے نہیں لگتا ہر یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو منکر قیاس میں یہ مذہب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب دوافض اور خوارج اور یہ قول وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور سد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے عبرت ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر تفرع ہیں بطریق اولیٰ مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے کہ ہزار ہا مسائل فقہ کا ائمہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ فعل اُس صورت سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں افعال غیر مصدورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لگا کر لکھی ہیں اور ان پر حکم جواز اور انتخاب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز و انتخاب کا ساتھ بدعت ضلالت اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ ایسے مذہب ہے کہ جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور وجہ بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے بہ ترک واجب قائم ہوں اور فتنہ کہ جسکو علم دین کہتے ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور ہر طرح صحابہؓ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمرؓ نے بعد ختم سورہ بقرہ اوٹ نخر کیا اور دعوت صحابہؓ کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں اور تراویح مقرر فرمائی اور دواذانین جمعہ میں مقرر کیں اور اس طرح زمانہ صحابہؓ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باحرب اور بیجا قرآن شریف کا زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجد یہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتباس اُنکو معنی حدیث میں تشبہ بقوم حق منہم میں ہے کہ تشبہ

نہیں کی جاتی ہے پس یہی داب امتوں مبتدعین سابقین مثل نواصب اور وانض اور مغزلہ کا ہے
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سند ایہ دین کے نئی نکالنے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر میں لوگوں کی بدعت سے ڈراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت دادی بدعت ضلالت
 میں گمراہ کرتی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو بظلاف تحقیق علمائے دین اور ایہ محققین لوگوں میں
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سننے چنانچہ ایک نسقین میں تقدیم مفعول سے حصر
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحائے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء اور صلحائے کیا سب
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طبعی سے علاج میں اور باورچی سے پکانے میں اور خیاط سے
 رسلانے میں اور خدمتگاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور امیروں سے استعانت و
 معاش میں اور مانند اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب
 وہاں یہاں استعانت انبیاء اور صلحائے ایسے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحائے کو شرک بیان
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحائے شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہابیہ ہند کے بھی اُسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کی جاتی ہے۔ درینجا باید ہمید کہ استعانت از غیر بوجہ کما عملوا بران غیر باشد و اور منظر عیون الہی
 مذکور حرام است و اگر التفات بجانب حق است و اور لیکہ از مظاہر عیون دانستہ و نظر بر کارخانہ اسباب
 و حکمت و او تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و راز عرفان خواہد بود و در شرع نیز جائز و درست و
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت
 درینجا طلب عیون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و عین
 رسانیدن کا درست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایک لغب و ایک نستعین رہے جبرہ اور قدریہ کا اور اُسی
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے دفعینہ کے لئے آیا کہ

قبر میں زندگی اور موت حقیقت نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شاعون روح کے بدن پر ایک
 تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اسکے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو بلکہ وہ ایک
 حلاقہ سمیتہ کا ہے جیسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کوہ سبب عذاب اور نعمت
 کا ہو سکتا ہے اور یاس صورت میں ہے کہ بدن قائم اور مدفون ہو ورنہ عذاب اور نعمت فقط روح کو
 ہے کہ جب کو نفس مجرد کہتے ہیں اور بدن حقیقی اسکا روح ہوائی ہے اور روح ہوائی کو متعلق کرتے ہیں
 اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا اجزائے جماد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تیز نہیں ہوتی اس
 بدن میں اور اس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہو اسکا
 نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع
 اس تعلق کو مابین تختین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ
 پہلے زندگی سے تھی خواہ ایک بار ہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس
 آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال وجواب اور تقلم اور لذت اور علم
 اور ادراک سب موقوف زندگی پر ہے اور زندگی بعد از جسم اور بطلان اجزائے ممکن نہیں پس میت کو ان کو کچھ ممکن نہیں بلکہ
 اسلئے کہ میت اس معنی کو بدن ہے نہ روح اور نہ جسم اور بطلان مزاج سب جسم پر واقع ہوا ہے
 نہ روح پر روح کو واسطے قائم اور ملذذ جسمانی کے تعلق اسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے
 تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے عنایت ہو گا غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے
 قوائے بنائی اس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا قوائے نفسانی اور حیوانی
 کا فیضان یا بقا میں مشروط ہوتا ساتھ ہونے قوائے بنائی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں
 کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافر نہیں پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ
 ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس بنائی ہر ہر نہیں فرق اسقدر ہے کہ ملائکہ
 کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال مکسوبہ کے تنعیم اور تعذیب ہے
 فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ ہر ہر عمر و بن عاقل نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتنی نے فتنوا
 علی التراب ثم اقیموہم حول قبری قد رمایہم جن ورو یقسم لہم ما حق استانس لکوا
 اعلو ما ذار اجمہر رسلہی اور اسطرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان بن کعب سے کہ

کہ جس طرح کہ روح بدن سے جدا ہوتی ہے اور بدن حقیقی اسکا روح ہوائی ہے اور روح ہوائی کو متعلق کرتے ہیں اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا اجزائے جماد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تیز نہیں ہوتی اس بدن میں اور اس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کی طرح کا بدن ہو اسکا نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع اس تعلق کو مابین تختین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ پہلے زندگی سے تھی خواہ ایک بار ہو یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال وجواب اور تقلم اور لذت اور علم اور ادراک سب موقوف زندگی پر ہے اور زندگی بعد از جسم اور بطلان اجزائے ممکن نہیں پس میت کو ان کو کچھ ممکن نہیں بلکہ اسلئے کہ میت اس معنی کو بدن ہے نہ روح اور نہ جسم اور بطلان مزاج سب جسم پر واقع ہوا ہے نہ روح پر روح کو واسطے قائم اور ملذذ جسمانی کے تعلق اسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے تعلق تدبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے عنایت ہو گا غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے قوائے بنائی اس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور نفسانی اور اگر ہونا قوائے نفسانی اور حیوانی کا فیضان یا بقا میں مشروط ہوتا ساتھ ہونے قوائے بنائی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافر نہیں پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس بنائی ہر ہر نہیں فرق اسقدر ہے کہ ملائکہ کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال مکسوبہ کے تنعیم اور تعذیب ہے فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ ہر ہر عمر و بن عاقل نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذاد فتنی نے فتنوا علی التراب ثم اقیموہم حول قبری قد رمایہم جن ورو یقسم لہم ما حق استانس لکوا اعلو ما ذار اجمہر رسلہی اور اسطرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان بن کعب سے کہ

[illegible]

وقت موت کو ہے کہ اُمین ام بشر اور کہا کہ اگر ملاقات ہو فلاں شخص سے پس میرا سلام کہنا کہا کہ
 ہم اپنے حال میں مشغول ہو گئے کہا ام بشر نے اے عبد الرحمن کیا نہیں سنا تو نے کہ آنحضرت
 صلعم سے کہ فرماتے تھے اَنْ اِذَا رَاحَ الْمُتَمِينُ فِي طَيِّبٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالُ بَلِي قَالَتْ
 مَوَدَّةُ اَوْ اَسِيْطَرُ مُحَمَّدٍ ابْنِ مَكْدَرٍ نَعْنَعُ كَمَا جَابِلُ بْنُ عَبْدِ اَسَدٍ سَمِعَ وَقْتُ مَوْتِ اُنْكَ اَقْرَأَ عَلٰى
 بِسْمِ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلٰى رِوَاةِ ابْنِ مَاجَهٍ بِسْمِ يَهُدِيٍّ دَلَالَتِ كَرْتِي مَبْنِ اِدْرَاكٍ اَوْ شَعْوَرٍ
 سَوَاتٍ پَرَاوِشِلْ اُسْكَ بَهْتِ حَيْثِيْنِ مَبْنِ كَلْبُورِ مَوْنَهْ كُجْهْ ذَكْرِيْ مَبْنِ اِگْرَ كُوْلِيْ چَاہے كِتَابِ حَاوِيْ
 مَن دِيْخِيْ شَلْ بَدْرُ كَنَ گھوڑے اَوْ خَجَرِ رَسُوْلِ مَدِّ صَلَّوْا كِيْ يَا كَهْنُ مَرْدے كَنَ كَهَانِ لِيْجَلِيْ جَمْهِيْ اِگْرَ
 چَلُوْ جَمْهِيْ اَوْ شَلْ اُسْكَ اَوْ اِدْرَاكٍ اَوْ شَعْوَرِ بَعْدِ مَوْتِ كِيْ بِاتْفَاقِ اَهْلِ شَرْعِ اَوْ فَلَاسَفَهْ خُجُوْلِيْ ثَابِتِ ہے
 شَرْعِيَّتِ مَبْنِ عَذَابِ قَبْرِ اَوْ تَعْمِيْمِ قَبْرِ مَوَاتِرِ ثَابِتِ ہے اَوْ رُؤَا لِمَنْكَرٍ ذَكِيْرٍ ظَاہِرٍ اَوْ مَحْجُوْبِ اثْبَاتِ عَذَابِ
 مُشْكَلِيْنِ كِيْ زَرْدِيْكِ بَهْتِ بَرَاہے كِيْ بَعْضِ اَهْلِ كَلَامِ نِيْ مَنْكَرِ مَبْنِ عَذَابِ قَبْرِ كُوْكَافَرِ لِكْھَاہے اَوْ
 مَذِيْبِ اَوْ تَعْمِيْمِ بے اِدْرَاكٍ اَوْ شَعْوَرِ غَيْرِ مُمْكِنِ اَوْ حَاوِيْ صَحِيْحَهْ مَشْهُوْرَهْ مَبْنِ بِيْجِ بَابِ زِيَارَتِ قَبْرِ كِيْ
 كَلَامِ مَوْتِيْ پَرَاوِشِلْ اُسْكَ كِيْ اَنْتُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَنْزِوَانِ اَنْشَاءَ اللّٰهِ بَكُوْكَافَرِ حَقُوْنِ اَوْ
 يَحْيِيْنِ مَبْنِ مَوْجُوْدِ ہے كِيْ اَنْخَضَرْتِ صَلَّوْا كِيْ كَفَارِ سِيْ كِيْ جَنَگِ بَدْرِ مَبْنِ مَارے گئے تھے خُطَابِ فَرِيَا
 لِمَنْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا اَوْ رَضَرْتُمْ عَرْضَ نِيْ عَرْضِ كِيَا كِيْ يَا رَسُوْلِ اَسْ اَنْتُمْ مَبْنِ اَجْسَادِ
 مَبْنِ فِيمَا اَرَاوَحَ فَرِيَا كِيْ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمَعُ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يَحْيِيُوْنَ اَوْ قُرْآنِ شَرْيَفِ مَبْنِ ہے
 اَلْحَسْبُكَ الَّذِيْنَ قَتَلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْوَالًا طَلَبُ اَحْيَا عِنْدَ رَبِّهِمْ يَزِدُّوْنَ نَجْوِيْ
 جَانِيْ يَمَا اَنْتُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ بَلْ كَسْبِ مَانِدُوْ كِيْ حَالِ ہے بَحِيْ اسْتِبْثَا ثَابِتِ ہے وَجْہِ
 لَكِنْ يَنْ لَوْ لِيَقُوْا اَبْصُوْا مِنْ خَلِيْفَتِهِمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْشَوْنَ اَوْ اِيْسِيْ ہے شَعْوَرِ
 رَوْقُوْ اِنْيَا اَوْ رِيْ مَانِدُوْ كِيَا اِسْ آيْتِ سِيْ ثَابِتِ ہے قَالِ يَا كَلِيْتُ قُوْ حِيْ يَتَعَمَّوْنَ يَمَا غَفَرْتِ
 تَبِيْ وَجَعَلْتِيْ مِنْ اَلْمَكْرَمِيْنَ اَوْ اِيْسِيْ ہے اِتْفَاقِ فَلَاسَفَهْ ہے كِيْ اَرَاوَحِ بَعْدِ مَوَاتِ مَبْنِ بَاتِي
 مَبْنِ ہے اَوْ اَوَاسَطِ اسْتِيْفَائِيْ لَذْتِ اَوْ اَلْمِ كِيْ شَعْوَرِ اَوْ اِدْرَاكٍ اُسْكَ ثَابِتِ ہے اَوْ تَغْيِيْرِ اَيُّوْ وَلاَقُوْلُوْا
 يَنْ قَتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اَسْدِ اَمْوَاتِ مَبْنِ شَاہِ عَبْدِ الْغِيْزِ صَاَحِبِيْ لَكْھَاہے كِيْ رُوْحِ اَدَمِيْ كِيْ جَسَدِ سِيْ جَدَا
 مَبْنِ كُوْ مَوْتِ كِيْ تَبِيْ مَبْنِ ہے اَدَمِ حَسْ وَحَرَكْتِ اَوْ اِدْرَاكٍ اَوْ شَعْوَرِ جَسَدِ كُوْ سَبَبِ جَدَا مَبْنِ رُوْحِ كِيْ حَالِ

سنا تو وہ استبعاد و باجیانچہ امام احمد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی عنہا سے اس حدیث کو روایت کیا ہے پس یہ روایت کرنا امام احمد کا صدیقہ سے صاف دلالت کرتا ہے اس پر کہ صدیقہ کے نزدیک یہ حدیث صحیحہ اور ثابت ثابت تھی پہلے بغیر سرسری بے تامل معنی آیت قرآن استبعاد فرمایا تھا اور روایت کیا ہے احمد نے عائشہ رضی عنہا سے کہا جاتی تھی میں اپنے گھر میں جہین رسول خدا صلعم اور میرے باپ تھے بے کپڑا اڑھے اور کہتی تھی ہیں کہ سولے اسکے نہیں کہ میرا باپ اور خاوند میں پس دفن ہوئے عمر رضی عنہما ساتھ انکے پس قسم خدا کی نہ داخل ہوئی میں بے کپڑا اڑھے اچھی طرح حیا دار میں عمر رضی عنہما اب اگر حضرت عائشہ شعور اور ادراک اموات کو نہ جانتی تھیں تو حیا پتھر اور دیواروں سے تھی کیا اور اگر بغیر جہالت اور نادانیت ہر قول صدیقہ رضی عنہا کا قبول رکھنا جائز ہے تو منکرین دیندار آج بھی قیامت میں ساتھ قول عائشہ رضی عنہا کے آیت لَا تَذَرُکَ الْاَبْصَادُ وَهَیْذَیْذُ الْاَبْصَادُ سے استدلال کرتی ہیں اسکو بھی خلاف علما و سنت کے قبول رکھنا چاہئے اور منکرین معراج جہانی بھی حضرت عائشہ رضی عنہا ہی قول سے استدلال کرتے اور اہل سنت کے علمائے ان دونوں مسلمانوں میں جواب مفصل لکھے ہیں اور قول صدیقہ نہیں منکر کا عرض کتابوں میں ہر قسم کی روایت ہوئی ہے اب محترموں قول ہے کہ علمائے برعایت شرائط فہم کتاب و سنت اور رعایت طرق تطبیق و دعا تحقیق کے اور نظر اطراف و جواب اور فروعات پر رکھ کر اتفاق اہل علم عقد اجماع کیا ہوا اور بے فکر ہر زمانہ میں مذہب ایک جماعت حق کا رہا ہو ورنہ تمام اہل مذاہب باطلہ صبیہ اور مرجئہ وغیرہ استدلال آیت و حدیث سے رکھتے ہیں مگر جب اہل حق کے نزدیک معتبر نہیں سلئے باطل ہے ایسے ہی یہ مذہب و باجیہ ہے کہ یہ بھی اپنی عقل کے موافق خلاف ائمہ دین کے استدلال کرتے ہیں اور اگر بالفرض قول پہلا حضرت عائشہ کا روایت امام احمد سے کہ جو حضرت عائشہ سے کی ہے رد کیا جائے تو مخالف قول حضرت عمر رضی عنہما کے ٹھیر لگا اور سماعت موتی میں اختلاف صحابہ قائم رہیگا اور مختلف فیہ مسئلہ میں حکم گمراہی اور شرک کرنا داب کسی مذہب کا نہیں سوائے نجدیہ کے کہ پکارنے موتی کو بسبب عدم سماعت شرک کہتے ہیں جیسا کہ آیت وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَنْجِيهِ اِلَّا الْيَوْمَ الْفَیْئَامَةُ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ کے جوابی عقل سے تفسیر کرتے ہیں وہ ایسا ہی کہتے ہیں اور تفسیر علماء اور ائمہ دین کو نہیں دیکھتے کہ تفسیر علماء میں لکھا ہے

مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لَا يَحْيِيونَ عَابِدُ يَصْحَوْنَ لِي شَيْءٍ يَسْأَلُونَهُ
 اِبْدًا وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ لَا تَضُرُّهُمْ جَافَلُونَ اَوْ يَهْمُونَ خَوْفًا كَرِهْتَ لَكَ جَب سَمْعَ مَوْتِي
 بحديث عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو وہم عن دعا ہم غافلون کہان رہا۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر
 سورہ طارق میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ادراک اور لذت اور الم خاصہ
 اسکا ہے اور شرح مقام علیین میں لکھا ہے کہ علیین مستقر انبیاء اور اولیاء ہے اور عوام صلحا کا نام
 دہان لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چاہ زفرم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین مٹتا ہے اور
 ایک تعلق قبر سے بھی اُس ارواح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کنندگان و افارب و دیگر دوستان
 بر قبر مطلع و ستانس می شوند زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در انسان
 روح با صرہ است کہ ستارہائے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر اماتہ فاقرہ میں لکھا ہے
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں علاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ نظر و
 عنایت بحال ہوتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور ستانین اور مستغیثین کی سہولت ہوتی ہے کہ نسبت
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور فاسخ اور تلامذات قرآن
 مجید کے جب اُس جگہ کہ دفن بدن ہے واقع ہو سہولت نافع ہوتی ہیں۔ پس
 دفن کرنا گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء و مدفونہ اور دیگر سلمانوں سے ارتفاع
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت متصورہ اور سورہ انشعق کی تفسیر میں لکھا ہے
 اول جو حال کہ روح کو مجروح ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن
 اور دوستوں کی ابتائے جنس سے باقی ہوتی ہے گویا یہ حال برنج ہے زندگی دنیا اور استغراق حالت
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے نیکی اور بدی کا ہے اور مدد زندون کی اسحالت میں جلد پڑھو
 ہے اور مردے منتظر ہو پچھنے مرد کے اسطرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ابھی زندہ ہیں اسلئے
 حدیث میں بیچ حال قبر کے وارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اصلی یعنی چھوڑ دو مجھ کو تو نماز پڑھ
 لون اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اسحالت میں مانند ڈرتے کے ہر منتظر اسکا کہ کوئی فرما دے کہ پوچھے اور قصد
 اور دعائیں اور فاتحہ اسوقت بہت بکارتی ہیں اور بہترین ہے کہ گروہ نبی آدم ایک سال تک اور
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مڑے کر

مَرْصِيَّةٌ طَاوُذَ حَلِيٍّ فِي عِبَادِيٍّ اَدْعِيٍّ وَصَفِيٍّ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَعْفَرَ
 ابْنَ اِبْرَاهِيمَ مَلَكًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ بِنَحْوِ مَا هِيَ فَقَطَّ اَوْرَاسِي حِجَّةَ اللَّهِ اِلَيْهِ مِنْ هَبْ كَيْتَرَا هَبْ
 اَوْمِي هَوْتَا هَبْ دَا سَطْلَ نَسْمَةٍ كَيْتَا دَوَسْرَ اِسْ يَدَا كَرَا هَبْ فَيُضَانُ رُوحَ اَلْهَى كَا اُسْمِيْنَ قُوَّةَ سَبْجِ بَقِيَّةِ
 حَسٍّ مُشْتَرَكٍ كَيْتَا كَفَايَتِ كَرْتِي هَبْ سَنَدٌ دَكِيخُنْ بُولُنْ كُو سَا تَهْ دَو عَالَمٍ مَثَالِ كَيْتَا اَوْرَ اَسِي حِجَّةِ
 اَللَّهِ اِلَيْهِ مِنْ هَبْ كَيْتَا هَبْ اَوْمِي مُتَقَطِّعٌ هُو جَاتِي هَبْنِ عِلَاتِي اَوْرَ جَوْعٌ كَرَا هَبْ طَرَفِ اَيْكِ
 مَزَاجِ كَيْتَا سَلْمَحٌ هُو جَاتِي هَبْ فَرِشْتُونِ مِيْنِ اَوْرَ هُو جَاتِي هَبْ اَيْكِ فَرِشْتُونِ مِيْنِ سَهْ اَوْرَ اِلْهَامِ كَرَا
 هَبْ مَثَلِ اِلْهَامِ فَرِشْتُونِ كَيْتَا اَوْرَ اَسِي كَرَا هَبْ جَبِيْنِ وَهْ سَمِي كَرْتِي هَبْنِ اَوْرَ كَبْهِي مُشْتَوِلِ هَوْتِي هَبْنِ يَسَا
 اِعْلَا ئِي كَلَمَةُ اَللَّهِ اَوْرَ دَرْدِ حَزْبِ اَللَّهِ كَيْتَا اَوْرَ كَبْهِي هَوْتَا هَبْ دَا سَطْلَ اُنْكَ لَمَنِيْكَ سَا تَهْ اَوْلَا دَاوَمِ
 كَيْتَا اَوْرَ كَبْهِي مُشْتَاقِ هَوْتِي هَبْنِ بَعْضِ اُنْكَ طَرَفِ صَوْرَتِ حَسِّي كَيْتَا هَلْ خَلَقْتَ سَهْ سَا تَهْ كَمَالِ
 شَوْقِ كَيْتَا سَلْمَحُ هَبْ دَوَاوَهْ مَثَالِ كَا اَوْرَ مَلْتِي هَبْ اَيْكِ قُوَّةِ اُسْ سَهْ سَا تَهْ نَسْمَةُ هَوْلِيْ كَيْتَا
 اَوْرَ هَوْتَا هَبْ مَثَلِ جَدِ نَوْرِ اَلِيْ كَيْتَا اَوْرَ كَبْهِي مُشْتَاقِ هَوْتِي هَبْنِ بَعْضِ اُنْكَ طَرَفِ كَهَانِيْ كَيْتَا اَوْرَ نَدَا
 اُنْكَ سِيْنِ تَايِيْدِ هَوْتِي هَبْ اُنْكَ خَوَا هَشْ كِي دَا سَطْلَ پُوْرَا كَرْنِيْ شَوْقِ اُنْكَ كُو اَوْرَ اَسِي كِتَابِ مِيْنِ
 هَبْ كَمَا لَمَنَّا اَوْرَ نَفُوسِ مَجْرُوْهَةٍ عَالَمِيَّةِ سَهْ مُنْطَبِعِ هَوْتَا هَبْ اُنْمِيْنِ جَو كَبْجِ اَرَادَهْ كَرَا هَبْ اَلْمَذْبَحِ
 خَلْقِ عَالَمِ اَصْلَاحِ نِظَامِ سَهْ اَوْرَ اَنْدَا اُسْكَ مُتَقَلِّبِ مَرْضِيَا تَهَا اِلِيْ اَيَا سَبْ ذَلِكِ النِّظَامِ رِخْ اَوْرَ
 اُسِيْ مِيْنِ هَبْ كَيْتَا جَبْ مُتَكَمِّلِ هُو جَاتِي هَبْ عَالَمِ اِنْسَانِ مِيْنِ تَوَا قِعِ هَوْتَا هَبْ اَشْتِرَاكِ دَرْمِيَانِ
 اُسْكَ اَوْرَ عَالَمِيْنِ عَرْشِ كَيْتَا اَوْرَ جَو مُقَرَّبِ دَرْگَا اَلْهَى هَبْنِ فَرِشْتُونِ سَهْ كَرُوْهْ دَا سَطْلَ زَوْدِ اَلْخَشْبِ
 اَوْرَ بَرَكَاتِ كَيْتَا هَبْنِ اَوْرَ هَوْتَا هَبْ سِيَابِ كَشَادَهْ دَرْمِيَانِ اُسْكَ اَوْرَ اُنْكَ اَوْرَ هِيَا هَوْتَا هَبْ دَا سَطْلَ
 زَوْدِ اَلْوَانِ اَوْرَ رُغْتُونِ اُنْكَ كَيْتَا فَنَزَلْ مُكَمِّلِ نَفْسِ مِيْنِ اِلْهَامِ الْمَلَائِكَةِ وَالْاَنْبِيَاةِ جَسْمَا نَفْطِ -
 تَسْ اَبِيْ مِيْنِ هَلْ مِيْنِ مَرَا دِيْكَارِ نَا صِلْهَائِيْ مُؤْمِنِيْنِ كَا كَيْسِ طَرَحِ دَرِستِ نَهِيْنِ هُو سَكْتَا هَبْ كَرَا اُنْكَ اَوْرَ اُنْكَ
 دَشَوْرِ وَغِيْرَهْ نَجُوْبِيْ ثَابِتِ هَبْ دَمْنِ لَا يَسْتَجِيْبُ لَهْ اَوْرَ تَحْمِ عَمْنِ دَا هَبْ غَا فُلُوْنِ كَا مَصْدَقِ يَهْ نَهِيْنِ هُو
 اَوْرَ اَسِي طَرَحِ اَيَّ اَمِّ اَمِّ اَيُّ مِيْطَبْشُونِ هَبَا اَمِّ a
 يَسْمَعُوْنَ هَبَا رِخْ كَا مَصْدَقِ صِلْهَائِيْ مُؤْمِنِيْنِ نَهِيْنِ هُو سَكْتِيْ هَبْنِ كَرَا اُنْكَ اَوْرَاكِ دَشَوْرِ اَوْرَ سَلْعِ
 اَوْرَ سِيَانِ كِيَا كِيَا اَوْرَ خَاصِ يَهَا نِ اِسْ اَيَّتِ مِيْنِ حِجَّةِ اَللَّهِ اِلَيْهِ مِنْ لَكَا هَبْ كَيْتَا مُشْرَكِ لَوْ

اَيَّا اُنْكَ سَا تَهْ
 مِيْنِ كِيَا سَا تَهْ
 اُسْكَ اَمِّ اَمِّ اَمِّ اَمِّ اَمِّ اَمِّ a
 مِيْنِ كِيَا سَا تَهْ
 اَمِّ اَمِّ اَمِّ اَمِّ a
 كَرَا اُنْكَ سَا تَهْ
 يَهَا نِ كِيَا
 سَكْتِيْ اَمِّ اَمِّ

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس تحقق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے یقیناً لہذا الی اللہ
 زلّٰعی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنی والوں کی اور تدبیر
 کرتے ہیں انکے امور کی اور مدد کرتے ہیں انکی پھر قائم کئے انکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر پھر اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو میں اور انہیں پس
 گمان کیا تو میں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والملاک خاصۃ
 مدد اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل مٹیوں بہا ام لہم ایدی بیٹھوں بہا ام لہم عین بیٹھوں
 بہا ام لہم آذان سمیعوں بہا پس محل ان آیات کا ارواح کاملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زماں آدم سے محمود چلا آتا ہے اور عکد ابدال حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالغیر صاحب بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محمل رکھے اور راہ انکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مومنین کو رفاقت صاحبین طلب کرنی چاہئے اور صاحبون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے انکو رفاقت ان مومن گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وہیچ رفاقت رسالہ کے
 ہو اور وہیچ رفاقت ہر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل الدین اور توسل فقہ
 ساتھ انکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت انکے
 کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور مکانات میں اور انکے مصحبتوں میں اور انکی اولاد

عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس تحقق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے یقیناً لہذا الی اللہ
 زلّٰعی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنی والوں کی اور تدبیر
 کرتے ہیں انکے امور کی اور مدد کرتے ہیں انکی پھر قائم کئے انکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر پھر اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو میں اور انہیں پس
 گمان کیا تو میں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والملاک خاصۃ
 مدد اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل مٹیوں بہا ام لہم ایدی بیٹھوں بہا ام لہم عین بیٹھوں
 بہا ام لہم آذان سمیعوں بہا پس محل ان آیات کا ارواح کاملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زماں آدم سے محمود چلا آتا ہے اور عکد ابدال حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالغیر صاحب بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محمل رکھے اور راہ انکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مومنین کو رفاقت صاحبین طلب کرنی چاہئے اور صاحبون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے انکو رفاقت ان مومن گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وہیچ رفاقت رسالہ کے
 ہو اور وہیچ رفاقت ہر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل الدین اور توسل فقہ
 ساتھ انکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت انکے
 کلام میں اور انفس میں اور افعال میں اور مکانات میں اور انکے مصحبتوں میں اور انکی اولاد

اور انکی اولاد

میں اور انکی نسل میں اور انکے زیارت کرنے والوں میں پے درپے ظاہر کرتا ہے اور اپنے نزدیک
 کو گواہ اور مرتبہ عنایت کرتا ہے کہ دعا انکی مستجاب ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے توسل
 کیا جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور موقوف قیامت میں
 یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوے ہیں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مؤمنین انکو جان سکیں مگر بعد
 مشاہدہ اُس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک بعد میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق بخشیم
 ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا بزرگوں کا مثل انبیا اور اولیا اور
 زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور وفات اپنی اُسکی یاد میں
 گذاری ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اُسکے کے اور بغض رکھنا ہے ساتھ دشمنوں
 اُسکے کے اور افراط استعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیا اور اولیا کو بیچ پردہ صورت قرون
 اور تغزیہ کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی جانب الہی میں واجب القبول جانے کو مکروہ الہی
 ہو اور تفسیر آیت ربنا ظلمنا انفسنا میں لکھا ہے کہ طہرانی نے بمعجم صغیر میں اور ابو نعیم ادرستی نے حضرت
 عمر رضی سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے عرش پر لا آتہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کیسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا
 ہے تدبیر ہے کہ بحق ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کردن ہیں عا میں کہا اللہ ہوا فی اسألك
 بحق محمد ان غفرت لی اور روایت کی ابن منذر نے حضرت امیر مؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 سے اور الفاظ مع زیادت اسکے اللہ ہوا فی اسألك بجاء محمد وکرامتہ عندك ان تغفر
 لی خطیئتہ اہل تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل بنی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے
 اسمائے الہی سے کہ مرئی اُسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس
 کامل سے اشارہ طرف اُس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں ہے انتہی آور
 حصن حصین میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور مستدرک حاکم اور بزار کے ان تینوں
 الی اللہ تعالیٰ بانبیائہ و الصالحین من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی
 دعائے مستغاثین اللہم انا کننا نوقل الیک بنبیک صلی اللہ علیہ وسلم فتیقنا
 وانا نقول لک بنبیک فاستغنا فیتق

لی قال اللہ تعالیٰ
 یا آدم کیف عرفت
 محمد وکرامتہ
 قال یارب
 الیک لا ضلقتی
 رفعت راسی
 فرأیت علی قوائم
 العرش کتوباً لا
 آتہ الا اللہ محمد رسول
 اللہ
 لم تضلک
 لم تضلک
 الا حباً لک
 الیک قال ہر
 تعالیٰ صورت
 یا آدم انما
 یخفی عن الناس
 فی شئ من شئ
 غفرت لک
 لا تحب ان تضلک
 واداء حکمک
 ویتق

حاکم واسطے ضرورت کے یہ دعا لکھی ہے کہ بعد دو رکعت نماز کے کہے اللھو فی اسألك واتوجه
بنیك محمد بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بك الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی الامر
نشفة فی پس جزو سل کہ ثابت ہے حدیثوں سے اور فعل ہے خلفاے راشدین کا اور لکھا ہے علی
دین کہ محمود ہے اسلام میں اسکو یہ شرک اور بدعت کہتے ہیں اور ایک جہان کو گمراہ کرتے ہیں اور
محبت و عظمت انبیا و صلحا کی جو ایمان ہے دلون میں گھومتے ہیں۔ اور اسی طرح بحث شفاعت میں
مخالف اہل سنت کے تقریر کرتے ہیں مذہب اہل سنت یہ ہے کہ شفاعت دن قیامت کے
حق ہے اور شفاعت عامہ خاتم المرسلین کی یقینی ہوگی اور واسطے اہل کبار مستحقین خدا کے بھی
ہوگی۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ تاثیر شفاعت زیادتی ثواب ہے قدر استحقاق نہ ہوتا عذاب۔
غرض باتفاق شفاعت مخصوص ساتھ مسلمانوں کے ہے اور کافروں کو اس سے بہرہ نہیں اور
نفی نفع شفاعت یا نفی قبول شفاعت کی جہان قرآن میں ہے مراد کافر ہیں نہ مومن بلکہ مؤمنین
ماذون اور محکوم شفاعت میں جیسے دلالت کرتی ہے آیت لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَ اِلَٰهٍ اِلَّا
لِمَنْ اِذِنَ لَهُ یعنی نہیں نفع کر نیکی شفاعت نزدیک خدا کے مگر اسکو کہ اذن ہو چکا واسطے اس کے
اور وہ مؤمنین ہیں کہ اذن شفاعت جنکا ہو چکا اسلئے کہ اذن صیغہ ماضی ہے جیسے فرمایا ہے
اتحضرت مسلم نے شفاعتی لاهل الکباثر من امتی اور ایسے ہی دلالت کرتی ہیں بہت صحیح
اور پاماذون ہو چکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہ شفاعت جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے انا اول من
یقرع باب الجنة واول شافعہ واول مشفع اور صحیح بخاری اور مسلم دونوں میں ہے اعطيت الشفاعة
اور سنداری میں ہے انا اول الناس خروجا اذا بغتوا ومستشفعهم اذا حبسوا اور ترمذی میں ہے
اذا کان یوم القيمة کنت امام النبیین وصاحب شفاعتهم ولا خفی اور صحیح مسلم میں روایت
ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لایصبر علی الاواء المذینة وشد تھا احد من
امتی الا کنت له شفیعاً یوم القيامة اور اس طرح کی بہت روایتیں ہیں صحیح کہ جسے اذن ہو چکا
اتحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ثابت ہوتا ہے اور طریقہ محمدیہ اور سیر احمدیہ میں ہے کہ من انکر شفاعتہ
الشافعیں یوم القيامة فهو کافر اور شفاعت قرآن شریف و صلحاے است محمدیہ ثابت ہے
واسطے مسلمانوں کے اور بخدیہ کہتے ہیں کہ شفاعت بعد حکم بانی اور یہ پروا لگی ہوگی آیت من ذی الذکر

[illegible]

کشف عینہ کا لایا یاد نہ سے پس وقوم شفاعت انکے نزدیک یقینی نہیں ہے بطریق قضیہ شرطیہ
 ہے بر خلاف عقیدہ اہل سنت جماعت ہر کہ انکے نزدیک شفاعت حق ہے اور منشا وظلی یہ ہے
 کہ اذن کے معنی حکم بیانی کہتے ہیں اور یہ معنی بہت جگہ قرآن میں درست نہیں ہیں جیسے آیہ یضرب
 بہ یلین المکر و زوجہ طوماً لھم بصر ابن بہ من احد الا یا ذن اللہ طین اگر پروا لگی
 یا حکم بیانی مراد لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ خدا کی طرف سے اور اضرار کی اجازت اور حکم صادر ہوتے
 ہیں انکو اور ایسے ہی قہر مومئ ہوا ذن اللہ - و کومئ فثۃ قلیلة غلبت فثۃ کثیرۃ
 یا ذن اللہ طین اور اس طرح لشکر غالب کو کافر ہو یا مومن حکم بیانی بالہام یا وحی آتا ہے جب ناب
 ہوتا ہے اور ایسے ہی وکما کان لنفس ان عموت الا یا ذن اللہ طین جب تک حکم مرنے
 کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے معنی تفسیر غریبی میں لکھے
 ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت کا مثل آفتاب کے
 روشن ہوتا ہے اسلئے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی کفر یا خی پیدا کرے
 اور نفس ناقص اپنے تابع ابدون کے اپنے کمال میں شامل کر دے پس مدار اس شفاعت کا
 دو چیز ہے اول انبساط کمال نفس کاملہ کا دن قیامت کے کہ محض بغایت الہی موعود ہے
 نہ بواسطہ کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال ذاتی ہے
 نہ گھیرنا اس کمال میں بیرون اپنے کو اس طرح کہ انکے نقصان بزرگ کمال ظاہر کرے اور اس
 بسط اور احاطہ ہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نفس
 ناقص اہل کمال ہو کہ بدون ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے شریعت میں تعبیر
 فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کو شفاعت نہیں ہے اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور محبت کو کفر کہتے
 ہیں اسلئے کہ یہ دو صورتیں متضام قہر اور غلبہ شیع ہیں یہ غلط فہمی یا مہیہ ہے دراصل یہ قسم شفاعت
 سے نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت ہر صبا کہ ہاشاہ عبدالغیر صاحب تفسیر تفسیر و اتقوا ایو ما
 لا تجزئی نفس عن نفس شیئاً لا یقبل منها شفاعہ و لا یؤخذ منها عدل
 و لا یحکم یضرون میں طریق دفع عذاب درد دنیا منحصر در بین چار چیز است یا بقہر و غلبہ است و انرا
 نصرت گوینا یا بدون قہر و غلبہ آن دو قسم است یا مفت بدون دادن چیزے خلاص کنند آن

وہ اس سے بگاڑ
 نہیں سکتے تیرے
 جو اذن خدا کے
 اور جو اس کے
 کہ نام آسے کوئی
 شخص کی نفس کے
 اور نہ قبول ہو
 اس کی طرف سے
 بلا اللہ نہ کام کر
 اسکو معاف نہ
 انکو مدد ہو سکتا

شفاعت است یا بardon چیزے وان نیز وقت قسم است یا بardon چیزے کہ بر مذ او واجب بود مثل
 ادائے قرض و قنوان و مصادر یا بardon عوض اوست پس نصرت کا نام شفاعت رکھنا یہ
 نتیجہ ہر آہی ہے کہ قسم اور قسم شے میں فرق نہیں سمجھتے اور مراد اس سے ان لوگوں کی تو میں شان
 انبیا اور صلحا ہے ورنہ نصرت کی لغوی خود آیت قرآن مجید میں ہے اسکا نام شفاعت رکھنا اور
 اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذاً باللہ من
 ذلک۔ اور اس طرح سے انکار ترک آثار انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اس کے سے شعار و ہادیہ
 کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول
 اس مذہب کا تو ہیں انبیا اور صلحا ہے در پردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب اہانت انکی
 بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھانتی فقد اھان
 اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت ان یا نبیکم
 التَّابُوتُ فِیْہِ سَکِیْنَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَبَقِیَّةٌ مِّمَّا تَرَکَ الْاٰلُ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْاَھَارُوْنَ نَحْلًا
 الْمَلَائِکَةُ اَوَّلُ تَفْسِیْرُوْنَ مین لکھا ہے کہ اُس صندوق میں مکڑے الراج اور عصائے موسیٰ اور عمارہ
 ہارون وغیرہ تھا وقت لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو بنی اسرائیل کے سر پر اٹھالیتے تھے جب
 اُسین سے آواز آتی فتح ہو جاتی اور آئیے اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْدَّةَ مِنْ شَعْرِ اَوْلَیِّہِمْ ط اور وَاتَّخِذْ مِنْ
 مَّقَامِ رَبِّکُمْ مِّصْلٰی یہ سب تعظیم سبب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر
 ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غرزی میں بہت
 سدا بیان کیا ہے اور آئیے وَادْخُلُوا الْبَابَ مُسْتَجِدِّیْنَ اَوْ قُوْا لِحَاطَةِ الْغَفْرِ لَکُمْ خُطٰی اَلَمْ تَرَ کِی تَفْسِیْر
 مین شاہ عبدالغیر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جائے درود و نعمت اور رحمت الہی
 ہوتے ہیں یا بعضے خاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے
 کہ انہیں توبہ اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک ثرو نکا ہے اسی جگہ
 سے ہے کہ ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ آنحضرت صلعم کے شب
 کو کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب آخر شب ہوئی تو پتھر کوہ پر گدھے ہم کہ اسکو در انا غفل کہتے
 تھے پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا مثل هذه الثنية الا مثل الباب الذی قال اللہ لبنی اسرائیل

یہاں پر لکھا ہے کہ اسکا نام شفاعت رکھنا اور اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذاً باللہ من ذلک۔ اور اس طرح سے انکار ترک آثار انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اس کے سے شعار و ہادیہ کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول اس مذہب کا تو ہیں انبیا اور صلحا ہے در پردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب اہانت انکی بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھانتی فقد اھان اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت ان یا نبیکم التَّابُوتُ فِیْہِ سَکِیْنَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَبَقِیَّةٌ مِّمَّا تَرَکَ الْاٰلُ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْاَھَارُوْنَ نَحْلًا الْمَلَائِکَةُ اَوَّلُ تَفْسِیْرُوْنَ مین لکھا ہے کہ اُس صندوق میں مکڑے الراج اور عصائے موسیٰ اور عمارہ ہارون وغیرہ تھا وقت لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو بنی اسرائیل کے سر پر اٹھالیتے تھے جب اُسین سے آواز آتی فتح ہو جاتی اور آئیے اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْدَّةَ مِنْ شَعْرِ اَوْلَیِّہِمْ ط اور وَاتَّخِذْ مِنْ مَّقَامِ رَبِّکُمْ مِّصْلٰی یہ سب تعظیم سبب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غرزی میں بہت سدا بیان کیا ہے اور آئیے وَادْخُلُوا الْبَابَ مُسْتَجِدِّیْنَ اَوْ قُوْا لِحَاطَةِ الْغَفْرِ لَکُمْ خُطٰی اَلَمْ تَرَ کِی تَفْسِیْر مین شاہ عبدالغیر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جائے درود و نعمت اور رحمت الہی ہوتے ہیں یا بعضے خاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے کہ انہیں توبہ اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک ثرو نکا ہے اسی جگہ سے ہے کہ ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ آنحضرت صلعم کے شب کو کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب آخر شب ہوئی تو پتھر کوہ پر گدھے ہم کہ اسکو در انا غفل کہتے تھے پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا مثل هذه الثنية الا مثل الباب الذی قال اللہ لبنی اسرائیل

کہتے ہیں اور تفسیر طوسی میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و
زیارت بیت المقدس کے تشریف لیکن اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طورتیا کے
پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
جگہ سے آسمان پر لیکئے۔ ایک نصرائیہ نے وہاں کنیسہ اور قبۃ مصعد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب مہدم
ہو گیا لیکن اب درخت خرنوب منبلی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت
کو جاتے ہیں وہاں اور اُس درخت کو خرنوب البقرہ کہتے ہیں پس جانا صفا لکھتا ہے کہ طورتیا پر واسطی
زیارت کے کہ مکان مصعد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی در ابن ہمام وغیرہ نے اکابر متقدمین سے
روایت کی کہ اطراف قبا میں پیغمبر خدا صلعم ایک پتھر پر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بانج نے دعا چاہی
اور آنحضرت صلعم نے دعا فرمائی عقیم اسکا جاتا رہا اس کے بعد یہ فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت
بانج باطہارت باخلاص نیت اُس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقیم جاتا رہتا ہے اور یہ معاملہ تجربہ لکھا
اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسعانت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے کہ جبہ طیالسیہ کہ سرانہ حضرت عائشہ سے انکے
پاس آیا تھا و کان النبی صلعم یلبسها ونحن نغسلها للمرضی نستشفى بها اس حدیث کے تبرک اخذ
شفا ساتھ دھونے جبہ رسول خدا صلعم کے بفعل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض ہر چیز بہت حدیثیں اور
اقوال میں اب ایک ہفتا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہم کہ مسلم الثبوت و ہابیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔
چہ میفرماید علماء دین در تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک آثار ایشان شرعاً جائز است یا نہ مثلاً
پیغمبرے یا پیرے در جائے نماز گذارد یا اعتکاف نمودہ امکان را متبرک دانستن و عبادت را در آن
بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و پارچہ و کفش و عصا و امثال آن
اشیا مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و با حقیاط و شستن و بچین موئے و ناخن وغیرہ را چہ حکم و
بقیۃ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان را متبرک دانستن و از جاسے بجائے بدن چہ حکم دارد
بینوا توجروا احباب تبرک آثار صاحبین شمار دین است قدیما و حدیثا و از کتاب و سنت ثابت
انکار آن و کلام در آن غیر از اسناد و زندقہ چہ توان گفت و لا قرآن مجید وارد است یا تیکم انکابوا
فیه سکیئۃ من راکم و بقیۃ مما ترک ال موسیٰ و آل ہارون تَحِلُّ لَکُم الْمَلَائِکَةُ و

۱۰۷
اور جب صلی اللہ علیہ وسلم
نہایت سے چاہتے تھے
انکو دھو کر جاننا
سو لایکے میں جا کر
نہایت سے چاہتے
میں کیسے کہ

تفاسیر مشہور روایت کہ بود در آن صندوق بارہ ہائے الواح حصائے موسیٰ و حامیہ ہارون و حمیرہ و
 بود بہت بنی اسرائیل و در وقت قتال پیش میکردند آنرا و بسبب آن فتحیاب می شدند بر اعدا و
 وقت جنگ فرشتگان برمی داشتند بالائے سر ہائے بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند
 ہمین کہ از ان تابوت آواز می آمد نصرت می یافتند ہر گاہ بنی اسرائیل عصیان و فساد نمودند
 تعالیٰ مسلط نمود بر ایشان و عالقہ را کہ آن تابوت از ایشان سلب کردند ہر گاہ بے ادبی کردند با تابوت
 اسد تعالیٰ بر آن کفار بلا مسلط نمود ہر کہ قریب آن بول و براز میکرد بہ بوسہ سیر مبتلا میکرد و بد پس کفار را
 کہ این بلا بسبب بے ادبی تابوت است برگاوان نہادہ خود روانہ ساختند فرشتگان بمنزل طاہوت
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مروایت کہ قال اصابنی فی بصری بعض لشیئ فبعثت الی
 رسول اللہ صلعم انی احب ان تا تینی و تصلی فی منزلی فالتخذہ حصی قال فاتی النبی صلعم
 و من شاء اللہ من اصحابہ فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابہ یجثون بینہم الخ
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالیٰ فخطی مسجد فجاء رسول اللہ صلعم الخ نومی و شرح مسلم
 نوشتہ قولہ فخطی مسجد ای اعلو علی علی موضعہ لا تخذہ مسجد ای موضعاً اجعل صلواتی
 فیہ متبرکاً باثارک و فی ہذا الحدیث انواع من العلم تقدیر کثیر منها فنیہ التبرک
 باثار الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مروایت کہ بود نزد ام سلمہ رضی اللہ عنہا مبارک تخفرت
 صلعم و رجلاً از نقرہ ہر گاہ میرسد بصحابہ سبجہ میرفتند نزد ام سلمہ رضی اللہ عنہا عرض میکردند پس می برآورد آنرا
 و حرکت میداد و آب دستشام میکردند صحابہ آن و حدیث طلق ابن علی در بارہ تبرک کردہ بروی آب
 بقیہ وضوے آنحضرت صلعم بلاد خود در مشکوٰۃ از نسائی منقول است ملا علی قاری در شرح نوشتہ -
 و فیہ التبرک بفضلہ صلعم و نقلہ الی بلاد نظیر ما ذکرہ عرفانہ صلی اللہ علیہ و سلم و
 استہدایہ من امیر مکہ لیتبرک بہ اهل المدینۃ و یوخذون من ذلک ان فضلہ و ارثیہ
 من العلماء و الصالحاء کذلک و یحییان شیخ عبدالحق در ترجمہ شرح دیگر شرح نوشتہ - الغرض کتب حدیث
 و سیر ازین امور پراند شفاے قاضی عیاض و شروح آن و تصانیف ستمہوری باید دید و در جذب
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبدالحق ہم این مطلب بخوب و جہاد اگر دیدہ است نزد فقیر این امر قابل
 استغناء و اجازت نیست محبت با سیکہ واجب التعلیم است بالطبع اقتضائے محبت تعلیم نامرتبست

ادمی کند و تهاون و عدم افتنا آن دلیل است بر عدم محبت با مبسود و منشأ آثار و کافکا و یکہ در تنقید روایات و اثبات اصلیت آثار می کنند خالی از سوء سیرت نیست اصل اتهام این امور در علمیات است پیستر و عملیات و در فضائل اعمال و غیره و سمعت است الم کیفیک ان سمعت اگر شنیده باشند در امثال همین امور است با دنی نسبتی و اقل مشابہتہ تعظیم بجا باید آورد و کاس ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بمطاط آن گونه مشاہرت صورتی کہ با آنحضرت صلعم داشت از تخت خود میتابانہ برائے تعظیم برخاستہ کاس بر بل بر تخت نشاندہ خود و با دہ نشسته بتوقیر تمام رخصت نمود و داخل مرغاب را بکا بگشت در مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نموده کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحییٰ ابن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن اکسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ لقب بود بشیبہ در موضع قائم نبوت شامہ بود مقدار بیستہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند اورا مردم در و در میفرستادند بر حضرت رسول صلعم ملاز و حمام می نمودند بگوئی سید مذشت اورا تبرکات اورا اسطرح تمثال نعل مبارک کہ کاغذ یا کپڑے پر لکھتے ہیں اور مدینہ شریفہ میں سنابے کہ بعض کلاہ پر لکھا رسول بن بنے ہوئے ہیں فسطاطی ابوالیمان ابن حسا کر سے اسکی برکت اور خدا ذکر کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در پر رکھا اور شفا ہوئی اور ابوالقاسم ابن محمد کہتے ہیں کہ مجرب سے اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان قلبیہ اعدا سے اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان ابن عساکر نے درج تمثال نعل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ ملائمہ احمد مفری التلمسانی نے اس باب میں ایک کتاب سمی لفتح المتعال فی درج النعال لکھی ہے مشتمل فاتحہ اور چار باب اور خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ اسناد اور اجازت میں نام بہت بزرگوں کے لکھے ہیں مثل امام ابو بکر و ابن عربی و حافظ ابوالبرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق تلمسانی اور ابواسحاق اور مانند انکو بہت گہن حکمو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھے اور حال برکت کا دریافت کر سنا و تفسیر غریزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز صبح سے فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے کھرا ہوا لانا آپ اُس میں ہاتھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۱۰ فی فضل امر ایہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلامہ

مسبارک انبیا و الین تو وہ پانی مشرک ہو جائے اور تمام دن اس پانی کو کھانے پینے اور دوا میں صرف کرتے تھے فقط اور سیرج ایک مسئلہ باطل انکے سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگرچہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور خارج مرتد اگرچہ غیر مقرر کر نیوالا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور حلال ہو جیسے گائے سید احمد کسیری یا اونٹ یا مرغی فلاں شہید کی یا بنی کی یا باپ داؤا کی یا جن کی یا پری کی کوئی ہو وہ سب سبب مشہور ہونے نام غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم انکا مخالف جمہور مفسرین اور علمائے سلف کے ہے تفسیر نبوی میں ہے کہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ اِی مَا ذِبح للاصنام والطواغیت واصل لاہلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا لا يهتمون برفع اصواتهم بذکر ہا فجری ذلک من امرهم حتی قیل لكل ذلیح وان لم یجھض بالسیمیة محل قال الربیع ابن انس وغیرہ ما اهل به لغیر الله ما ذکر علیہ اسم غیر الله اور تفسیر شاربین میں ہے وما اهل به لغیر الله فعناہ رفعہ الصوت للصنم وذلک قول اهل الجاہلیة باسم اللات والعزری واهل المعمر اذا رفع صوته بالتلبیة اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی ما اهل به لغیر الله ما ذابح اهل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لا ینطق قولہ تعالیٰ وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم ولان النصاری اذا سمی الله تعالی فاما یرید بہ المسیح وهو مذہب عطاء ومکحول والحسن والشعبی وسعید بن المسیب وقال مالک و الشافعی وابو حنیفہ واصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسیح فقد اهلوا بہ لغیر الله فوجب ان یحرم واذا ذبحوا علی اسم الله فظاهر اللفظ یقتضی الحل ولا عبرة لغیر اللفظ وعن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیهود والنصارى یصلون لغیر الله فلا تأکلوا واذا لم تسمعوهم فکلوا فان الله تعالی قد اهل ذبا یحکم وهو علم بما یقولون انتھی اور تفسیر حلالین میں ہے وما اهل به لغیر الله ای ما ذبح علی اسم غیر الله والاہلال رفع الصوت وكان یرفعونه عند الذبح لا یهتم فقط اور در مشور میں مذکور ہے کہ اخرج ابن المنذر عن ابن عباس فی قوله ما اهل ما ذبح واخرج ابن حاتم عن مجاهد وما اهل به لغیر الله قال ما ذبح لغیر الله واخرج ابن

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۱۰ فی فضل امر ایہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلامہ
 اور تفسیر شاربین میں ہے وما اهل به لغیر الله فعناہ رفعہ الصوت للصنم وذلک قول اهل الجاہلیة باسم اللات والعزری واهل المعمر اذا رفع صوته بالتلبیة اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی ما اهل به لغیر الله ما ذابح اهل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لا ینطق قولہ تعالیٰ وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم ولان النصاری اذا سمی الله تعالی فاما یرید بہ المسیح وهو مذہب عطاء ومکحول والحسن والشعبی وسعید بن المسیب وقال مالک و الشافعی وابو حنیفہ واصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسیح فقد اهلوا بہ لغیر الله فوجب ان یحرم واذا ذبحوا علی اسم الله فظاهر اللفظ یقتضی الحل ولا عبرة لغیر اللفظ وعن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیهود والنصارى یصلون لغیر الله فلا تأکلوا واذا لم تسمعوهم فکلوا فان الله تعالی قد اهل ذبا یحکم وهو علم بما یقولون انتھی اور تفسیر حلالین میں ہے وما اهل به لغیر الله ای ما ذبح علی اسم غیر الله والاہلال رفع الصوت وكان یرفعونه عند الذبح لا یهتم فقط اور در مشور میں مذکور ہے کہ اخرج ابن المنذر عن ابن عباس فی قوله ما اهل ما ذبح واخرج ابن حاتم عن مجاهد وما اهل به لغیر الله قال ما ذبح لغیر الله واخرج ابن

۱۱۰ فی فضل امر ایہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلامہ

ابی حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله اور تفسیر حدی
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والعزی واسماء الہ
 وغیر ذلک بان افرد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے
 لکھا ومن ہذا علوان البقرة المذبوة للاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یذرونہا لہم اور تفسیر بیضاوی میں ہے کہ ما اهل
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر رحمانی میں ہے فانه ان ذکر
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المطہر المنجس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذید
 فی تنجیسه اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ترجمہ فارمین لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و رفیع وی بغیر خدا
 پس ان سب تفسیرون سے ظاہر ہے کہ مراد اہلال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے
 شرح مسلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدبح باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح
 للصنم او للصلیب او لموسیٰ لعیسیٰ او لکعبۃ او یخوذک فکل ذلک حرام ولا تخل هذه الذبحة
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یهودیض علیہ الشافعی فان قصد مع ذلک تعظیم
 المذبح لہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفراً فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صار
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروری من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقریباً
 الیہ و فتی اهل بخارا بتجوعہ لانه مما اهل به لغیر الله قال للرافعی هذا انما ذبحہ استبش
 لقد و مہ فهو کذب العقیقة ولادة المولود و مثل هذا لا یجوز لہم تعظیم الخ ابی جوقول ابراہیم مروی
 کا بحوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافعی سے رد کیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقریباً اور عبادۃ ہے کہ حرام ہوا اسکو وہابیہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے رد کیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باسم غیر خدا مراد ہے اور اس طرح کی فریب اور جعل کی باتیں مثل رؤف
 اکثر ان دہامیوں کے کلام میں ہیں کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے
 بطور شبہ کے بیان کر کے رد کیا ہے اسکو سنا ہے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اصل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیحت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کسی کا قول

کسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے اُنہ
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جسکو معلوم کرنا ہوا میں نے دیکھے اور بعض
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نہیں عن ذیل الخ بحسن کو اور کہتے ہیں کہ غیر اللہ سب مثل جحک بن مرثد اور حوالہ
 کرتے ہیں ابن اشباہ و نظائر پر عبارت اسکی یہ ہے ومنها ان ذبیحہ لا تحل قال فی الملتقط وعن
 رسول اللہ صلم انہ نفی عن ذبائح الجن پس تحریر اشباہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذبائح
 جن سے وہ جانور ہے کہ جسکو جن نے ذبح کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکرونی عند
 تسمیة الطعام وعند الذبح وعند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں مہیہ حصن حصین میں
 لکھا ہے اما الحدیث الذی روی مرفوعاً لا تذکرونی عند تسمیة الطعام وعند الذبح وعند
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری وهو متهم بوضع الحدیث و
 فیہ ایضاً عبد الرحیم العمی و هو ایضاً ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذبائح الجن اور حدیث
 لا تذکرونی اور قول نووی جو سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ مدعیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحث نہیں باہم اللہ ہو یا
 غیر اہم اللہ اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط
 شہیر کہتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں اُنہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور اُنہا
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بھیر اور سائبہ اور وصیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر رکرتے تھے
 شرع میں اسکی تحریم پر انکار واقع ہوا ہے اور نووی نے بیچ شرح اس حدیث مسلم کے حل مال عیلمکہ
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرموا علی انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والنجارۃ والحمار والھن
 لہم صرحاً ما تجوز علیہم وکل ما ملکہ العبد فهو حلال اور ایسے ہی نجار کہ ہندو بنام بتان مطلق العنان
 کرتے ہیں اور اسکو کیسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثروں نے اس دلیل سے کہ مالک نے اُسے اپنی ملک سے اور حراست سے خارج
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اُسکے باقی چھوڑنا علامات شرک کا ہے

تذکرہ کتب و مؤلفین

تذکرہ کتب و مؤلفین
 بحکم اللہ کہتے ہیں
 کے اور ذبح کا وقت
 اور چھوڑ دینے
 وقت

اذ فرج کرنے میں مشائخ کا علاقہ شرک کا اور خصوصیت مشرکین وقت اطلاع کے نہ قسم دعویٰ سے ہے
 بلکہ قسم عداوت نہ فرج سے ہے اور متعلو دین جائز۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت مالک کو دینی جائز
 کہ مغبوب کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد برائی میں سب تفصیل مذکور ہے اور کتب فقہ اس سے بھری
 ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے متون کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان فرج کرے کھانا جائز ہے چنانچہ فتاوا
 عالمگیری میں ہے مسلم ذبح شاة الجویسی لبیت نازہم والکافر لا لہ قصہ توکل لا نہ
 سہی اللہ تعالیٰ اور بیچ فوائد برائی کے ہے کہ اگر مجوسی کا مسلمان کو نے کہ بنام مارکہ معبود اٹکھا ہے
 فرج کرے اور مسلمان نے بنام خدا فرج کی گوشت اسکا حلال ہے کذا فی کتب الفقہ اور اجماع سلف
 ہر سہر کتھا اہل لغیر اللہ وقت فرج موجب حرمت ہے اور نہ بین اسلئے کہ زلیعی نے شرح کتر میں
 لکھا ہے لا یقال ان الایة مجملة لا یدلی ہل ارید بها حالة الذبح والطحین او حالة الاکل
 لا نا نقول اجمعہ السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فیکون مفسرة فتم الاحتجاج بها بابر
 حرام نہیں ہوتا جانور فقط مشہور ہونے سے کیسے نام کا جیسے بکر افلان بزرگ کا یا اونٹ فلان غیر کا
 یا مرغی فلان شیخ کی اور مثل اسکے جب کہ نہ فرج کیا جاوے ساتھ نام غیر خدا یا ساتھ نام خدا وغیر خدا
 دونوں کے جب مذکور ہوا نام غیر کا بوجہ عطف اور شرکت کے اور اگر ذکر کیا معطوف بغیر وجہ شرکت
 کے اور کہا بسم اللہ وصلی اللہ علی محمد تو اسمین تفصیل ہے عینی ہے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حلال
 ہے والا ولی ان یقال اور مسبوط شیخ الاسلام میں ہے ولو قال بسم اللہ واللہ اکبر وصلی اللہ
 علی محمد ان اراد بدکرحمل الاشتراك فی التسمیة لا یحل اكله وان اراد التبرک بدون
 الاشتراك یحل اور سیطرح برجنیدی اور ہدایہ میں ہے وفي الروضة ان قال بسم اللہ وحمل
 الرسول اللہ بالرفع کانت اضحیة وقال الامام محمد بن الفضل اذا قال بسم اللہ وباسم
 محمد ان اراد بدکرحمل النبی صلعم تعظیہ جائز ولا بأس به وان اراد الشریکة مع اللہ لا یحل
 الذبیحة اورستان ابواللیث میں ہے وبهذا نأخذ اذا کان النثر فی العرس او فی ولیة
 او فی رجل یخرجهما واباح النہبة للناس او قد مر رجل فی سفرة فنشر علیہ فلا بأس بان
 یتھب لان النثر علیہم بمنزلة الرشوة الا ترى ان هدیة الامراء مکروه وقد جاء عن
 النبی صلعم انه قال هدايا الامراء غلول فلذلك النثر علیہم وکذا اذا ذبح البقر لرجل

فرج کرنے میں مشائخ کا علاقہ شرک کا اور خصوصیت مشرکین وقت اطلاع کے نہ قسم دعویٰ سے ہے
 بلکہ قسم عداوت نہ فرج سے ہے اور متعلو دین جائز۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت مالک کو دینی جائز
 کہ مغبوب کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد برائی میں سب تفصیل مذکور ہے اور کتب فقہ اس سے بھری
 ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے متون کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان فرج کرے کھانا جائز ہے چنانچہ فتاوا
 عالمگیری میں ہے مسلم ذبح شاة الجویسی لبیت نازہم والکافر لا لہ قصہ توکل لا نہ
 سہی اللہ تعالیٰ اور بیچ فوائد برائی کے ہے کہ اگر مجوسی کا مسلمان کو نے کہ بنام مارکہ معبود اٹکھا ہے
 فرج کرے اور مسلمان نے بنام خدا فرج کی گوشت اسکا حلال ہے کذا فی کتب الفقہ اور اجماع سلف
 ہر سہر کتھا اہل لغیر اللہ وقت فرج موجب حرمت ہے اور نہ بین اسلئے کہ زلیعی نے شرح کتر میں
 لکھا ہے لا یقال ان الایة مجملة لا یدلی ہل ارید بها حالة الذبح والطحین او حالة الاکل
 لا نا نقول اجمعہ السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فیکون مفسرة فتم الاحتجاج بها بابر
 حرام نہیں ہوتا جانور فقط مشہور ہونے سے کیسے نام کا جیسے بکر افلان بزرگ کا یا اونٹ فلان غیر کا
 یا مرغی فلان شیخ کی اور مثل اسکے جب کہ نہ فرج کیا جاوے ساتھ نام غیر خدا یا ساتھ نام خدا وغیر خدا
 دونوں کے جب مذکور ہوا نام غیر کا بوجہ عطف اور شرکت کے اور اگر ذکر کیا معطوف بغیر وجہ شرکت
 کے اور کہا بسم اللہ وصلی اللہ علی محمد تو اسمین تفصیل ہے عینی ہے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حلال
 ہے والا ولی ان یقال اور مسبوط شیخ الاسلام میں ہے ولو قال بسم اللہ واللہ اکبر وصلی اللہ
 علی محمد ان اراد بدکرحمل الاشتراك فی التسمیة لا یحل اكله وان اراد التبرک بدون
 الاشتراك یحل اور سیطرح برجنیدی اور ہدایہ میں ہے وفي الروضة ان قال بسم اللہ وحمل
 الرسول اللہ بالرفع کانت اضحیة وقال الامام محمد بن الفضل اذا قال بسم اللہ وباسم
 محمد ان اراد بدکرحمل النبی صلعم تعظیہ جائز ولا بأس به وان اراد الشریکة مع اللہ لا یحل
 الذبیحة اورستان ابواللیث میں ہے وبهذا نأخذ اذا کان النثر فی العرس او فی ولیة
 او فی رجل یخرجهما واباح النہبة للناس او قد مر رجل فی سفرة فنشر علیہ فلا بأس بان
 یتھب لان النثر علیہم بمنزلة الرشوة الا ترى ان هدیة الامراء مکروه وقد جاء عن
 النبی صلعم انه قال هدايا الامراء غلول فلذلك النثر علیہم وکذا اذا ذبح البقر لرجل

و سلم سے کہ مذکی ہے مینے کہ ذبح کردن میں فلان جگہ جہان جاہلیت میں ذبح کرتے تھے تو پوچھا کہ
 کوئی بت یا حید شکرین کی اُس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی بنذرک رواہ ابوداؤد پس نذر جطر
 مانے اُسی خصوصیات سے ادا کرنی واجب ہیں جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر ہے یہ محض افتراء ہے دہا بیہ کا اوساگر
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا مساکین کا اور کوئی کھانا
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے اور جو کھانا چاہے جو وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم
 ادا ہو جائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے موصول کرنے قرب خدا کے عبادۃً اور جو قرب
 اصطلاح سے بغیر خدا حرام ہے اسی سبب نذر غیر خدا حرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے
 ہیں انہیں معنون کر کہتے ہیں کہ جو واسطے تقرب اور عبادت اولیا کے کجاوے اور یہ غلط فہمی
 لوگوں کی ہے اسلئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے حاشیہ لکھا ہے تفسیر آیہ وما اھل بہ لغیر اللہ میں
 آمین لکھا ہے قد تقر۔ ان الذل لغیر اللہ حرام و نذر الاولیاء ماؤل بان الذل للہ و قول
 لھو یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اُسکا واسطے اولیا کے اور
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے اُنکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی اُنکی طرف سے واقع ہے جیسے کہ روزہ قضا
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بعلاقہ ظرفیت رمضان کا کہتے ہیں اور علامہ
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذر و مزارات مولوی رفیع الدین صاحب
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است در نذر شرعی و نذر عرفی۔ نذر شرعی ایجاب وغیرہ واجب تقرُّباً الی اللہ
 است و عرفی آنچہ پیش بزرگان می برند نذر و نیاز میگویند۔ اور اُسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا برسہ
 وجہ مباح است یکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بچھام مزار آن صالح رسانم
 دوم آنکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این مشکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف
 شما در جناب آہی انقید طعام یا بقدر سامان ثواب عاید شما شود۔ سوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ وضع
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی برکت روح فلان بزرگ و بحق عنایات دہربانی خود بر او
 اگر مشکل من آسان کنی انقدر مال برائے تو دهم ثواب آن تنخواہ روح آن بزرگ سازم تا از برت

واحسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر احمدی کے ماول کہنے سے ہے وہی مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی مضمون نذر کو ہندی میں سنت کہتے ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و پیمان کے ہیں جیسے صراح وغیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیاء اللہ کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے ہفتد ایصال ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں سنت کہتے ہیں کہ فلان بزرگ کی سنت مانی معنی عہد کیا کہ ہفتد طعام وغیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے کے لئے کہ مراد نذر اور سنت اولیاء سے عبادت اولیاء ہے یہ کچھ نہیں اور دھوکہ دہی دہا بیوں کی ہے عوام کو کہ عفت اور محبت خدا اور دوستان خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی قطع کرتے ہیں عباداً بالبدن ذلک اور ایک ہفتا کے جواب میں مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر اولیاء دو طریق است حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل باشد و از زبان لفظ نذر کند خلط در آن است یا نہ نظر نہ آنکہ این لفظ در شرع مستعمل برائے معنی است کہ مختص بخدا است باید کہ شائبہ از منوعات شرعیہ در آن باشد و ادائے او ترک اولی است اما حرام متوان گفت قصہ سلمان کہ بجائے اسلما صبا نا گفتند شاد است چون معذور شد پس انا لفاظ مشرکہ بسبب استعمال عرف ابن دیاثر پیدا شود باکے سنت فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اُسکو نذر کہتا ہے جیسے رعایا جو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو جو کچھ دیتے ہیں اُسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر مرید مسلمان نواب وغیرہ درویشوں اور علماؤں کو جو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ فلان مولوی صاحب کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور سبط راجون اور انگریزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں کہتا اسی لئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی ہیں نہ شرعی پس انبیا اور اولیاء کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے اُسکو بھی نذر اور نیاز اولیاء کی اسی پیش کر نیکی معنون میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنون میں جسکو سنت کہتے ہیں معنی اگر حق تعالیٰ فلان حاجت بر لائے تو ہم عہد کرنے ہیں کہ فلان ولی اللہ یا نبی اللہ کی ارواح کو اسقدر ثواب پہنچائینگے اور یہ اسلئے ہے کہ چہ اور تحفہ اور خدمتگذاری انبیا اور اولیاء کی موجب محبت خدا اور رضا ہے خدا ہے اور اموات سے یہ مزین ایصال ثواب صلت کے اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی میں محبت الہی ہے اور تعظیم محبت انے انقطاع محبت خدا

اس طرح اگر کوئی کہے کہ دوسن یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیرؒ پر بآداب حاجت کھلاؤ لگا گوشت حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اس طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد کبیرؒ کیسکدو تو بطور نقد کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال غرض گائے سے مالیت ہے پس جب مقصود جانور سے گوشت ہو یا مالیت ہو اور نذر کرے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہو اور اگر مقصود فرج واسطے میٹکے ہے پس اگر ایصال ثواب فرج واسطے میٹکے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر تقرب بزنج طرف میٹکے مقصود ہے تو حرام اور ذرا اگر کوئی شخص بکرا یا دنبہ یا گائے وغیرہ خانہ پر در کرے تا گوشت اسکا خوب چرب ہو اور پھر فرج کر کے پکا کے فاستہ کسی بزدگ کی دیکر کھلا دے کچھ خلل نہیں ہے یہ ایسا ہے کہ واسطے اُس بزدگ کے حالت زندگی میں یہ کام کرنا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان حاجت کے گائے دو سالہ یا فربہ یا بکری یک سالہ یا ز حضرت خوث الاعظم قدس سرہ کی کر دنگا پس حکم اسکا مثل حکم طعام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ خلل نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اسکا حرام ہے اور جانور حلال اور مولیٰ برمان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزدگ کے مقرر ہوا ہے اگر مقصود ہے کہ مسلمان کھاوین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت وحدیت برفلا اہل حق کے اور تحریف معانی داب ان بخدیون کا ہے اسطرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے ہیں کہیں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود والنصارى الذين اتخذوا الصلوة فيها مستنابا لیسنة الیہود ویدل علیہ قولہ صلعم لعن اللہ الیہود والنصارى الخ اور عبارت شرح ملا علی قاری کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوة فیہا استنابا لیسنة الیہود ویدل علیہ قولہ صلعم لعن اللہ الیہود والنصارى الخ اور عبارت شرح ملا علی قاری قال ابن الملائک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوة فیہا استنابا لیسنة الیہود انتہی وقید علیہا فیقید ان اتخاذ المساجد یحییٰہا لا باس بہ ویدل علیہا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن اللہ الیہود والنصارى الخ الحدیث پس فائدہ قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد پہلے قبر میں بنائی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو سند حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اسطرح بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر مثیل قبۃ وغیرہ بنا احرام ہے بموجب روایت جابر رضہ مشکوٰۃ میں ہے

حضرت ارسا سے
 یہود اور نصاریٰ پر
 کیا ہوں نے اپنے
 بیوں اور نیکوں
 کی قبروں کو برباد
 مسجد ۱۲
 کہا اہل اللہ نے
 کہ حرام جو برباد
 مسجد کا قبروں
 برباد ہے اگر
 نماز پڑھا اور
 یہود اور نصاریٰ
 کیا اسکا من
 کیا اسکا من

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توریشی سے یحییٰ بن الوہبین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجوزی حجارها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یكون منهیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد ابھر السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس فیستویحوا بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما جات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأۃ القبة علی قبرہ سنة اربع مائین نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا تشاء الرجال میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارۃ المشاہد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اس طرح ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من زیارة المشاہد وقبور العلماء والصالحین واثبتین لی ان الامر لیس كذلك فان زیارة ما مولى لہا یجوز کمث نصینکم عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نہیاً عن الشدة لغير الثلاثة من المساجد لتمام ثلثها بل لا بد لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاہد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجۃ تقصیر عند اللہ ثمرت شرعی ہل بمنع هذا القائل من شد الرجال لقبی للانبياء کابراہیم وموسى یحیی المنع من ذك فی طایفة الاحیاء واذا جاز ذلک لقبی الانبياء والاولیاء فی منہا کم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقۃ من المقاصد اوسیر ح نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں جابر ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ کی امامت اور اہل قبور وغیر انما منکر شدہ انذارا بشاری فقہا و میگویند نیست زیارت مگر برائے فقہ رسائین باہوت بلا

ایہ حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توریشی سے یحییٰ بن الوہبین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجوزی حجارها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یكون منهیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد ابھر السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس فیستویحوا بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما جات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأۃ القبة علی قبرہ سنة اربع مائین نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا تشاء الرجال میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارۃ المشاہد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اس طرح ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من زیارة المشاہد وقبور العلماء والصالحین واثبتین لی ان الامر لیس كذلك فان زیارة ما مولى لہا یجوز کمث نصینکم عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نہیاً عن الشدة لغير الثلاثة من المساجد لتمام ثلثها بل لا بد لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاہد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجۃ تقصیر عند اللہ ثمرت شرعی ہل بمنع هذا القائل من شد الرجال لقبی للانبياء کابراہیم وموسى یحیی المنع من ذك فی طایفة الاحیاء واذا جاز ذلک لقبی الانبياء والاولیاء فی منہا کم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقۃ من المقاصد اوسیر ح نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں جابر ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ کی امامت اور اہل قبور وغیر انما منکر شدہ انذارا بشاری فقہا و میگویند نیست زیارت مگر برائے فقہ رسائین باہوت بلا

ایہ حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ و شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توریشی سے یحییٰ بن الوہبین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجوزی حجارها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیمۃ لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یكون منهیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد ابھر السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس فیستویحوا بالجلوس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما جات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأۃ القبة علی قبرہ سنة اربع مائین نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا تشاء الرجال میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارۃ المشاہد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اس طرح ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من زیارة المشاہد وقبور العلماء والصالحین واثبتین لی ان الامر لیس كذلك فان زیارة ما مولى لہا یجوز کمث نصینکم عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نہیاً عن الشدة لغير الثلاثة من المساجد لتمام ثلثها بل لا بد لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاہد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجۃ تقصیر عند اللہ ثمرت شرعی ہل بمنع هذا القائل من شد الرجال لقبی للانبياء کابراہیم وموسى یحیی المنع من ذك فی طایفة الاحیاء واذا جاز ذلک لقبی الانبياء والاولیاء فی منہا کم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقۃ من المقاصد اوسیر ح نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں جابر ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ کی امامت اور اہل قبور وغیر انما منکر شدہ انذارا بشاری فقہا و میگویند نیست زیارت مگر برائے فقہ رسائین باہوت بلا

و استغفار و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاہر نیست کہ از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت
 اند قائل بجواز اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست صورت استدلال مگر همین کہ محتاج
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی بتوسل روحانیت بندہ مقرب در گاہ والا الخ آور
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبور فقد انکرہ کثیر من الفقہاء فی غیر
 النبی والا نبیاء و قالوا لیس الزیارة الا للددعاء والاستغفار للموتی و ایصال النفع الیہم
 بالدعاء والتلاوة الخ اور جو کہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عباد
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استدلال پر طعن کرتے ہیں اور
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور وہابیہ ایک جملہ اُسین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
 دعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
 کچھ استحکام انکار استدلال نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ نہیں دیکھتا انہوں نے حضرت علیؑ کی جگہ پر
 نہایت فقہائے آنکہ قائل بسبع وادراک میت اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند
 کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یہ اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے بٹھا دیا ہے عبارت ترجمہ
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبور میں و اما استدلال باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہاد می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے
 دعائے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و استغفار و تلاوت قرآن
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صوفیہ قدس سرار ہم و بعض فقہار جمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر
 است نزد اہل کشف و کمال از ایشان تا بسیاری را فیوض مفتوح از ارواح رسیدہ و این طائفہ را در
 اصطلاح ایشان اُویسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسیٰ کاظمؑ تریاق مجربست مراجعت
 دعا و رجۃ الاسلام امام غزالیؒ گفتہ ہر کہ استدلال کردہ می شود بوسے در حیات استدلال کردہ می شود بکے
 بعد از وفات و یکے از مشائخ عظام گفتہ دیدم چہار کس از مشائخ تصرّف میکنند در قبور خود مانند
 تصرّفہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و مجتہد القادر جلیانی و دو کس دیگر را
 از اولیائے شمرہ و مقصود حضریت انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از
 اعظم فقہاد علماء و مشائخ دیر مغربست گفت کہ روزے شیخ ابوالعباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

(ترجمہ فقہانہ)
 (۱۲۲)
 در اسرار
 محال بات
 سنی
 حجب کا
 زیارت قبور
 توبہ
 توبہ
 میں

حی قوی است یا امدادیت من گفتیم که قوی می گویند که امداد حی قوی تر است و من میگویم امداد قویست
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دے در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در معنی ازین
 طائفه بیشتر از آنست که حصراً احصا کرده شود و یافته نمی شود در کتاب سنت و اقوال سلف صالح چیز
 که منافعی و مخالفین باشد و روکنند این را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است
 و او را علم و شعور بآئران و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانی در جناب حق ثابت
 چنانچه در حیات بعد یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و این نیست مگر
 ارواح ایشان را و آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خدا لے عزتانه و همه بقدرت اوست و ایشان
 فانی اند در جلال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود در احدی را خیرے بوساطت یککار
 دوستان حق و مکانته که نزد خدا دارد و در نباشد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و عم فاعله و نیست چیز که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر در میان حدیث لعن الله الیهو و النصاری اتخذا قیورا بنیاء مساجد
 گفته است ابن بقدریست که نماز گنارد بجناب قبر بحیث تعظیم دے که آن حرام است با اتفاق و اما
 اتخاد مسجد در جوار پیغمبر علیه السلام یا صاحب نماز گذاردن قبر دے نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجناب
 قبر بلکه به نیت حصول مدد از دے تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب مجاورت آن روح پاک
 حرجی نیست و در آخر باب چیزے باید متعلق باین سخن و تمام گرد این بحث در کتاب جهاد و رقصه
 قتلاے بدر و امداد علم آور عبارت ترجمه کی کتاب الجهادین یہ سہے و اما استمداد باہل قبور منکر
 شدہ انداز بعض فقہا اگر انکار از جهت آنست که سماع و علم نیست ایشان را بآئران و احوال ایشان
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن
 تا مد کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با نیچہ عارض شدہ است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز
 داشته است از دیگران ممنوع کہ این کلیہ باشد خصوصاً در شان متقین کہ دوستان خدا اند شاید کہ حال
 شود ارواح ایشان را از قرب و منسلت و در برنج و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب
 حاجات مرزا آئران را کہ متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن و تفسیر
 کرده است بصفادوی آیه کریمہ و التنازع غرقاً الا یہ را بصفات نفوس کامله فاضله در حال مفارقت

از بدن که کشیده می شوند از ابدان و نشاط می کنند بسوی عالم ملکوت و سیاحت می کنند در آن پس
 سبقت میکنند بمقام هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبرات و لیت شعری چه میخواهند
 ایشان با استدلال و ادله که انفرقه منکر اند از آنچه مایه فہم از ان امنیت که داعی محتاج الی الله
 میکند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و غنی دے و توسل میکنند برو حانیت این
 بنده مقرب مکرم در گاہ عزت و دے و میگویند خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بروے واکرا
 کرده او را و لطف و کرے که بوسے داری برآورده گردان حاجت مرا که تو معطی و کریمی یا نذا کند این بنده
 مقرب را که اے بنده خدا و ولی وے شفاعت کن مرا و بخواه از خدا که بدہ مسئل و مطلوب مرا و قضا
 کند حاجت مرا پس معطی و مسئل و مامل پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان
 مگر وسیله نیست قادر و فاعل و متصرف در وجود مگر حق سبحانہ و اولیا نانی و مالک اند در فعل آہی
 و قوت و سطوت وے و نیست ایشان از فعل و قدرت و تصرف ناکنون کہ در قبور اند و نہ آن ہنگام
 کہ زندہ بودند در دنیا و اگر نمیخنی کہ در امداد و اعتماد ذکر کردیم موجب شرک و توجہ با سوائے حق باشد
 چنانچہ منکر زعم میکنند پس باید کہ منع کرده شود توسل و طلب عازر صاحبان و دوستان خدا و رحمت
 حیات و این ممنوع نیست بلکہ مستحب است باتفاق و شایع است در دین و اگر گویند کہ ایشان
 بعد از موت معزول شدہ اند و برین آورده شد نماز و حالت و کرامت کہ بعد ایشان از حالت حیات
 چیست دلیل بر آن یا گویند کہ مشغول و ممنوع شدند بآنچه عارض شد اناقات بعد از مات پس
 کلیہ نیست دوام و تہمات آن تا روز قیامت نہایت اینکہ این کلیہ نباشد و فائدہ اعتماد عام نباشد
 بلکہ ممکن است کہ بعضی مجذب باشند بعالم قدس و مستہلک باشند در لاہوت حق چنانکہ ایشان را
 شعورے و توجہ بعالم دنیا نماندہ باشد و تصرف و تدبیرے در و نہ چنانکہ درین عالم نیز از تفاوت
 حال مجذبان و متمکنان ظاہر میگردد نعم اگر از ان اعتقاد کنند کہ اہل قبور متصرف و مستند و قادر
 بے توجہ بحضرت حق و التجا بجنابے تعالی چنانکہ عوام و جاہلان و فاعلان اعتقاد دارند و چنانکہ
 می کنند آنچہ حرام و منہی است در دین از تقبیل قبر و سجده آری و نماز بسوی وے و جز آن کہ از ان
 تہی و تحذیر واقع شدہ این اعتقاد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عموم اعتبارے ندارد و حاج
 بحث است و حاشا از عالم شریعت و عارف با حکام دین کہ این اعتقاد بکنند یا این افعال و آنچہ

مرویت از شلخ اہل کشف و استمداد ارجح کلم استغاده از ان خارج از حضرت و مذکور در کتب
 و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود
 و منکر کلمات از عافانا اللہ من ذلک سخن درینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و منون
 و زیارت سلام بر مولی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن درینجا نہی از استمداد نیست پس
 زیارت برائے امداد موتی و استمداد از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و ضرور باید است
 کہ خلاف در غیر انبیا است صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشان احوال و بحیات حقیقی دنیاوی
 باتفاق و اولیا بحیات اخروی و معنوی و کلام در نی مقام تجدد الطباب و تطویل کشید بزعم منکران کہ
 در قریب این زمان این فرق پیدا شدہ منکر اند استمداد و تعانت را از اولیا و خدا کہ نقل کردہ شدہ اند
 ازین دایر فانی بدار بقا و زندہ اند نیز در پروردگار خود و موزوق و خوشحال اند و مردم را از ان شعورست
 و متوجہان بجناب ایشان از مشرک بخدا و عبدا صنام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمر ما است
 کہ تحقیق تفصیل بن مسئلہ مخطوط خاطر فاتر بود الا ان توفیق الہی مساعدت کرد اب کھنجا چاہئے کہ
 شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استمداد کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے کیا
 بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے
 آیت وَلَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ اَوْ اَنْتُمْ مُسْکَرٰی نہ پڑھے اور ایسی ہی سند بیان کرتے ہیں عبارت
 فتح القدیر کی کتاب جنائز میں عدم سماع موتی پر پناہ خدا کثر مشائخا و ہوان الہیت لا یسمع عندہم
 اذ قال اللہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت وھی فی القبر قیل لایں مروی نہی
 وقیل یفعل و تحقیقہ ناروینا و نسب الی اهل السنة والجماعة و خلافاً الی المعتزلة وقیل
 یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ
 وان محمد رسول اللہ پس شیخ ابن ہمام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ نہ سب اہل سنت
 جماعت ہے اور انہیں تلقین معتزلہ ہیں جو منکر سماع موتی ہیں اور دلیل انہیں تلقین کو رد
 کیا ہے یہاں منکر اسی قول مروی و شیخ ابن ہمام کو قول شیخ قرار دیکر سند بیان کرتا ہے کہ شیخ
 ابن ہمام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے افترا اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں اسلئے
 لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علماء سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اس کتاب کے باوجود کرے

پہونچا دینا اس وقت کے جہل کا مقتضی ہے میں اسکو کبھی پسند نہ کروں گا +

اسی طرح ہر مرشد اور ہادی کے بعد جون جون مانہ گزرتا ہر پچھلے لوگ اسکی تعلیم میں اپنے خیالات کو بھی دخل دینا کرتے ہیں اور ایسی کچھ قلعی چڑھا لیتے ہیں کہ اصلی اور زائد بات کی تمیز کرنے میں ٹہری دقت پیش آجاتی ہے ہر پچھلے زمانہ گزرنیکے بعد پچھلے شائخ کی قلعی اور اختراعی مسائل جو سمجھن میں آئے ہیں متاخرین کے لئے سند ہو جاتے ہیں اور ان ترشید باتوں کو جو کوئی دور کرنا چاہتا ہو تو اسکو بڑی مصیبت اٹھانی پڑتی ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمادیا ہے کہ مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرٍ أَدْرَأَ الْيَسْ مِنْهُ فَمُورٌ يُتَفَقَّ عَلَيْهِ اور بہت سی احادیث میں اس بات کی دلی کی اشد ممانعت ہے بمقتضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ جو دنیا میں میں چھوڑے جاتا ہوں لوگ اس میں ملوث نہ لائیں اس ملوثی کو شرع پر عین عیسائیت کہتے ہیں اور اسکے ضلالت پر ہمیں شبہ بھی نہیں پس صریح جہد میں چہلانے دھننے اندازی پیرا کر کے شرک فی الاسلام بگیا تھا جسکو علمائے مشایخ اور اسمین بعض نے افراط و تفریط بھی کی اسی طرح اس بد نصیب بدعت کے شانے میں بھی بہت سے کمرہت باز بھی اور سلف سے آج تک ایسا کرتے آئے مگر بعض لوگوں نے اسمین بھی افراط ہو گئی انہوں نے اسلام کی کارآمد اور مستحسن باتوں کو کہ جسکو علمائے کرام نے قرآن و حدیث میں خوض و فکر کر کے نکالا تھا اور وہ صاحب شرع کے مطالب میں سے تھیں انکو بھی بدعت قرار دیا پھر اسمین بھی باہم ٹہری قیل و قال ہونے لگی دراصل بدعت کو امر مستحسن سے الگ کر کے دکھا دینا بڑا بھاری کام تھا۔ عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی اور اسکے متبعین نے اور ہندوستان میں بعض مولویوں سے اس بارہ میں افراط ہو گئی اور بات حد اعتدال سے بڑھ گئی جس لئے وہابی بدعتی کا قصہ ہندوستان بھر میں پھیلا اور طرفین سے علمائے کتابین اور رسالے لکھنے شروع کر دیے چنانچہ مجدد انکے اس مصنف کا یہ رسالہ بھی محمد بن عبدالوہاب اور انکے گروہ کی زیادتیوں کے رد میں ہے +

مسلمانوں کو اگر وہ اسکو بغور دیکھیں گے ایسے مسائل میں بہت کچھ فائدہ دیکھا خدا مصنف مرحوم کو جزا و خیر عطا فرمادے آمین۔ ابو محمد عبدالحق - ۱۳ رثال المکرم سنۃ ۱۲۸۵ منقہام دہلی

قطعہ تاریخ طبع جوہر الايقان فی حفظ الایمان از شایخ فکر حکیم محمد عمر صنایع ملا محمد

پے سال آیا مجھے ابھی خیال

کہ کھدو چھپا سنجنہ ہمیشہ

ہو طبع جب حفظ الایمان صبح

تو مجھ سے کہا ہاتھ غیبی

تقریظ دلپذیر حلیہ قلم معجز رقم زبیدہ احکامیہ الشعر وحید من جامع علم و فن
 ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن دہلوی مقیم الورع مہینہ

شعاع بیش بہائے یان کے غائر۔ انہی عن المعروف والامر بالمشکر۔ اثنائہ عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش
 گستاخ یے ادب بد لگام موہ نہ زد۔ ماحی اناز کریم و جمیل حضرت خیر اللہی۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی
 عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً مومن مغل کافر۔ زید علیہ السلام کی امامت
 اور جناب سید الشہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے دو گردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت
 مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیما فی ضلالت منزل مقصود نجات کے کو سون دور۔ ابواب البیاب ثواب اموات
 کے مخلوق۔ سرگئے مردود جبکی فاتحہ نہ دود کے مصدق و مبعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات
 کے راہ بند کرنیوالے۔ بندگان کی کج ازاد کنندہ کی نام و دھڑکیاں۔ شریعت کے رہن طریقیت کے قطع طریق
 درطہ و سوس شیطانی کے خرق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے دہندہ شیخ
 نجدی کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاغوت عبد الشیطان مٹھی نور اللہ افواہ
 ضلالت و گمراہی میں اسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب اللہ میں با صواب اندیش
 ملو از خلاف خلل کج طبع کج فہم کج بین بدگو بدشہود بدین بدین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی
 آئی کہ روشن روان و نادل تفقہ فی الدین میں مشار الیہ نامل۔ جامع مقول و مقول حاکم و فروع و مہول۔ حامی ملت
 مقتدی ایہی مہی حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہ عادل قانع آثار رسوم فضیلت جامع بنیان عیلت قبیہ قائم
 شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سابق سبیل سنت مصطفوی صراط المستقیم۔ سالک منہج قیوم عالم فقید مثل فاضل عظیم
 حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد الکریم صاحب دہلوی برہمہ فخریہ شہرہ آفرین سالہ جہد الاقانی خطا الایمان کمال حقیقت
 خلوص باسئل آیات کلام الہی تطبیق احادیث حضرت نبوت پناہی عقبہ صبیحہ اہل سنت و جماعت اسی صحیحہ عبارت سلیس
 و محار و مین لکھا کہ دیر بصیرت سے پہنچنے والوں و چشم انصاف سے دیکھنے والوں کے لئے ایک تبرکات کامل کر دیا۔ رسالہ کیا لکھا
 ہو گیا مستقیان جگر تہذیب لال تحقیق کے لئے برفاب مسکن کی سبیل لگا دی، اور گردان باوہ طلب حق الامر کے لئے
 خضر نبیوں ہدایت پیدا کر دیا۔ یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین باطنیہ سے معرض غیظ میں آیا کہ خوبیاں اسکی اور محار و مین
 اسکی ظہر پر رونق ہیں۔ اسکی مؤلف رسا اور شائع کو جزا خیر ہے اور انکی سعی کو شکور کرے ہر مسلمان مومن نیکو کو جو غلام
 کاٹا اور اتباع سنت سنیہ کا غیبی رنج و کلام کا بعض کمال آیا و نصیحہ عقائد اپنے پاس رکھنا و اللہم عقدا لما تحب و رضی عنہ

اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع
دیجاتی ہے کہ اس کتاب مستی جو بہر الایقان فی
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کے لئے مشہر کو حسب
اقرا نامہ اسٹامپ کے عطا کیا گیا ہے اور مشہر نے بموجب قانون
۱۸۴۷ء درج فہرست حبس بری گورنمنٹ انڈیا بھی کر دیا ہے لہذا سخت
اہل مطابع و تاجران کتب وغیرہ التماس ہے کہ کوئی ضائع اس کتاب کے جوڑوں
طبع کا بدلہ اجازت تحریری میری قصد نظر مائین نہ اس
جلد میں مطلقاً نہ ہوں مشہر سے طلب فرمالین فقط

SHARIF JUNG ESTABLISHMENT
URDU BOOKS
Accession
Subject

میرزا محمد عبدالغفار

بیگ مہتمم اکل الانجاد علی

ساکن بازار دریا پنج محلہ

قاضی وارث

